

المشکدین یعنی اسد کبر خراب ہوئی خیر ہر حقوت اور سے میدان کسی قوم میں بڑی ہوئی صبح کفاس کی خوشی کہ
اسقدر روایات ہاتھ اوٹھانے میں وقت و محل کے وارہین کہ شمار سے باہر ہیں پس جہ ہوا کہ ہاتھ اوٹھانے وقت کے
سنت ستھرہ پر کہ انبیاء سے سابقین سے آنحضرت تک جاری تھی پس آدمی جب عاکر سے ہاتھ اوٹھانا مسنون ہو اور
چونکہ بعد نماز و فیض کے مستجاب تہذیب جیسا کہ ترمذی اور نسائی کی حدیث سے ثابت ہوا پس بعد نماز چوگانہ
کے بجی عام لگنا اور ہاتھ اوٹھانا مسنون اور عمل مہدیوں کا خطا ٹھہر اور ایک سنت انبیاء یہ بھی ہو کہ بکریاں
چرانہ چنانچہ صحیح بخاری میں کتاب الانبیاء میں ہے کہ صی اکرام نے حضرت سے پوچھا کہ اکت قرعی الغم قال
وہل من نبی لا وقد رھاھا کہی کہ آپ نے بھی بکریاں چرائی ہیں فرمایا کہ جو پیغمبر چوائے بکریاں چرائی ہیں انتہی
اب سمجھو کہ شیخ جو پیغمبر باوجود حق اتباع تمام کے سپر عمل کر کے اس فعل کو کفر بولتے ہیں چنانچہ عقیدہ چہار ہم اور ہر
ہم میں مذکور ہو چکا کہ حیوانات و وزراعت وغیرہ کو کفر جانے سے شیخ جو پیغمبر کے اخلاق اسقدر حضرت رسالت سے
مخالفت میں کر دے کہ سولے کرام کا تبیین کے کوئی حصہ کتابت میں نہیں لاسکتا یہ بیان بقدر نمونے کے اسی ہیں کہ
کفایت کی گئی کہ شتے نمونہ نظر واکر باشد واند کے دلیل سیکر ورنہ تمام کتاب حقیقت میں انھیں اخلاق مخالف کے بیان
میں ہر اب تصور ہی مہی خوبیاں انکے خلفا و تابع کی بیان کر کے بحث تمام کیا جاتا ہے متہم خلفا و تابع شیخ کے
بعض احکام و دعاوی خوارق خلاف عقل کے بیان میں منہما انصاف نامے کے باب ہشتم میں لکھا ہے کہ کیا
علی و حواری نے شہر ناگور میں بیچ دائرے میں نعت کے انتقال کیا اور پچاس فیروز سے ترک چھوڑا میان نہایت
سویہ کر کے تمام اہل اترے کو تقسیم کر دیا اور پھر دختر متوفی مذکور کے دھو لچہ میں موجود تھے انکو کچھ نہ بھجا
اور قصد برائی میں میان فقیر محمد راجہوت کے ہاتھ مارا کیا میان نظام نے اس کے اقربا کو خبر کر کے ترکہ اسکا
پروردگار بخیر پرے سنکر کہا کہ نیک کیا یہ حق فقر و معاجرین کا تھا اگر اقربا اس کے ہجرت و جہاد کرین تم میں سے
ہونکے انکے ساتھ حق صلہ رحم کا بجالانا چاہیے انتہی یہ بناء الفاسد علی الفاسد ہو کر اول ایک شریعت تارہ یہ
گئی کہ ہجرت کرنا یعنی اپنا گم اور وطن چھوڑنا فرض ہو حالانکہ فرض یہ کہ دارالملک کفار سے ہجرت کر کے دارالملک
اسلام میں جانا اور اسلئے جیت تک مکر قہ نہواتھا صحابہ کھ سے ہجرت کر کے مدینہ کو آتے تھے جب کہ معظمہ
فتح ہو کر دارالاسلام ہو گیا حکم ہوا کہ لاھجۃ بعد الفتح یعنی نہیں ہے ہجرت بعد فتح کے یعنی اب کے سے
ہجرت کرنا کچھ فرض نہیں ہے بخلاف مہدیوں کے کہ جس حکومت سے ہجرت کرتے ہیں پھر اسی حکومت میں
دوسری بستی میں رہتے ہیں چنانچہ خود مہدی جو پورا اپنے وطن سے کہ دارالحکومت بادشاہان اہل سنت کا تھا

شیخ موصوف کے خلفا و تابع کے بعض حکام
دعویٰ خوارق خلاف عقل کے بیان میں

مذکورہ بالا تمام احکام و دعاوی خوارق خلاف عقل کے بیان میں
باب ہشتم میں لکھا ہے کہ کیا

فراموش ہو گئے ہیں میں نے فرمایا کہ تم کچھ مخرج کو مخرج کہی جات کچھ مستند نہیں اور جس علم کا نام کی طرح
 حاضر ہو کر تھلا یا کرے گی چنانچہ کتاب سراج الابصار اس طرح پر تمام کھی گئی انتہی بندہ کہتا ہے کہ یہ دعویٰ میان لاؤں گا
 سر سر غلط ہو سوسلے لاؤں کتاب میں علم کلام و حدیث اصول منالطرق غیر باطلوں کے اخلاط و وجود ہیں چنانچہ
 اس سلسلے میں مواضع متفرق بعض اخلاط و اس کے منقول ہیں اگر تمام ائمہ علوم کی ارواح مکمل پر حاضر ہوئی ہوتیں
 یہ اخلاط و طبع کو واقع ہوتیں علاوہ یکہ اگر تمام ائمہ علوم کی ارواح حاضر تھیں انقباض کی روح کو کیا غریب لگا تھا
 کہ حاضر نہ ہوئی کیونکہ اس کتاب میں سچا ہندی سے بعض مقامات میں تا کیسے نحو کے سمجھے میں بھی خطا پائی ہو چنانچہ
 نمونہ ایک تمام اس کا نقل کیا جاتا ہے عبارت شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالے کی فہم میں یہ ہر خان قیل حدیث
 من کذب بالمہدی فقد کفر صریح فی ان اھکارہ کفر فالجواب علی التذلل من ان الحدیث
 احاد ضعیف و علی تقدیر صحتہ فلا یفید الا الظن فلا یجزم بکفر جاحدہ بهذا الحدیث
 ان الحدیث انما یدل علی وجوب اعتقاد مہدی مالا المحدث المعین انتہی اس عبارت پر سچا ہندی
 صاحب فہم و کشف مخرج اعتراض کرتے ہیں باین عبارت قلت لا ولی ان یقول لان الحدیث باللام
 الجارۃ لیکون علۃ لقولہ فلا یجزم بکفر جاحدہ اومع ان الحدیث انتہی اہل دانش پر ظاہر ہو
 کہ باوجودیکہ عبارت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی نہایت واضح ہو اور اوس میں کس طرح کا اخلاق نہیں ہو ممد و دیوں کے علما
 بالمد سچا ہندی صاحب نہ سمجھ سکے اور اس کی ترکیب نحوی میں خطائے فاحش کی پس کجا اسرار ائمہ علوم اگر کوئی
 سچہ کا فہم جو ان بھی حاضر ہوتا سمجھا سکتا تھا کہ فالجواب مبتدا ہو اور ان الحدیث اس کی خبر ہو فلا یجزم کی حلت نہیں ہو
 اور میں ان الحدیث متعلق ہو منزل مصدر سے وہ مقدم ہے نہ کہ کی خبر نہیں واقع ہو اور ہر روز منزل نہ کون ہو
 اور ہر زمان اور ہر کون ہو ایضا سید محمود بن خوند میر گرج جو پور کے نواسے اور ممد و دیوں کے خاتم شدہ آؤں
 ولایت ہیں انصاف سے کہ باب ہفتم میں کچھ ہر کہ انھوں نے معانی میں دیکھا کہ قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ حساب خلق کا کرو اور انھوں نے میزان کو فرمایا میزان خوند میر کو فرمایا پس
 خوند میر حساب تمام عالم کا کرتے ہیں انتہی یہ کشف بھی نہایت غلط ہے اس واسطے کہ اگر بادشاہ کسی غرض کے کو فرماوے
 کہ تم یہ کام دیکھو اور وہ ذات خود اوپر التفات نہ کرے کسی دوسرے پر ڈال دے اور دوسرے کسی دوسرے پر ڈال دے
 یا مگر کمال تمام اور شے پر دالی کا ہو کہ مروجیہ عتاب سلطانی ہو گا چہ جائے کہ شہنشاہ عالم صاحب کن
 فیکون کہ ملائکہ کو زمین اور آسمان میں جس کی عدول حکمی سے تھرا ہے ہیں اور اس کے ہر اور نوک و غیر نوک کی

کشف غلطی کا کیا قیامت میں تمام عالم حساب لیں گے
 باب خوند میر کا کام ہو
 انصاف کے دعویٰ کے لئے غلطی و تکان اس حدیث کے ہوتے

بجا اور کسی کو موجب فخر و نجات جانتے ہیں اتنا بڑا کام آپ کر نیکی قابل یعنی محاسب تمام عالم ایسے بڑے
 فرمان بردار خاص رسول با اختصاص کو فخر کا ترش یعنی بخشہ اور وہ اسکو میران پر بھیکین اور میران ارحمہم اللہ
 پر عمل کریں نہ ارحمہم اللہ رسول نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ کر اپنے بیان کی
 ایک سچے پروردگار دیوبین استغفر اللہ العظیم غلامیہ کہ انصاف میں نہایت اللہ سے نفع لکھنا اور نہ محاسب سے
 اللہ کے شاہد ہیں کہ حساب مخلوقات کام خالق کائنات کا ہر اور نہ کو شفع ہو دے کہ انہیں کام میرے بپا سگان
 کجرات کا ہر اور احادیث شفاعت وال ہیں بنات پر کہ تمام انبیاء و مرسلین اس قدر ہیبت الہی سے متحرک ہوتے ہیں
 کہ سوائے نفسی نفسی کے استغفر بھی ہر بات نکر سکتے ہیں کہ کسی کی شفاعت میں جان ہلا کر اسکا حساب جمع کر دیتے
 اور حضرت خاتم الرسالت تمام محمودین اسچی و خواست کے واسطے کہ خداوند احساب خلق کا لیکر انکو حالت انتظار سے
 نجات دے ہر سجدہ پڑے ہونگے تباہ و تکی نہایت تضرع و زاری کے بعد خداوند ارادہ آپ متوجہ حساب مخلوق ہوا
 اور اول احادیث میں کہیں ہدایا نام و نشان بھی نہیں ہے چھاپے اسکا کہ شیخ جو بنو کر کھلی حمد و ست کو بھی شہوت
 نہیں ہے کام خدا کا اپنے خادم و داماد سے کروا دین کبریت کلمۃ الحق جو من اقول اھرم ان یقولون لا لکن
 ایضا اوی باب میں لکھا ہے کہ انھیں بیان محمود و دوسری بار دعا دیکھا کہ میں نے اس عالم سے عروج کیا اور عرش کی
 گزریا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب حمد کیے اپنے سروں کے بال کھولے ہوئے
 ناچ رہے ہیں ورنہ سب بجا رہے ہیں اس جاکو کچھ حضرت رسول خدا کو دیکھا تھا بھی بھلائی کھلائی کھلائی کھلائی
 وَلَقَدْ رَاٰ نَزْلَکَ الْاٰخِرٰی اِلٰی مَظٰطِعِیْ اَنْتَی رَسُوْلٌ کَرِیْمٌ اَوْرَدْتَکَ فِیْ کِسْفٍ مِّنْ کَلَمٍ لَّکَ فِیْ ہٰذَا نَزْلٌ مِّنْکَ کَھَلٰلٰی
 لکئی اتنا بھی خیال نہیں کرتے کہ جب کوئی عالم پر نہیں لگا کسی مجلس میں ارادہ ہوا ہو اسکے ادب سے بجا نہ ہوں غیرو کا
 ناچ موقوف کروا دیتے ہیں سچا کہ حضرت رب العزت کے سامنے استغفر ربو طے درویش و اعیان ہلاتے بال
 کیسے ہو کہ وہاں پر کڑی چادریں و زالیان بجا دین استغفر اللہ العظیم کہیں اور بھی اس عرش پر جلسہ ناچ کا ہوا تھا
 یا فقط تمہارے حمد کیے حمد میں اس بدعت تارہ کا ایجاد ہوا اور اس تعص سے کیا غرض تھی خدا کو یہ تماشا تانا
 یا دنیا کمال جتنا مقصود تھا اسطرح کی شان ہو اور رحمت سے سن ہو کر اور نہ ان یخجلون لکھنا کھلائی کھلائی کھلائی
 مِنْ لَّدُنَّا اَنْ کَلَمًا عَلٰی بَلْ نَقْذِرُ بِالْحَقِّ عَلٰی الْبَاطِلِ فَاِذَا هُوَ زَاحِقٌ وَّلَکُمُ الْاَوَّلُ
 وَاٰخِرُ حَسْبُکُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاکُمْ عِبَادًا لَا تَاۡتٰکُمْ اِلٰہٌ اِلَّا تَعْبُدُوْا اِلٰہًا کُلًّا تَبْلٰوًا مَّا تَنْتَوٰی جَانِبًا
 دستک بجا ناکی کمال ہو اگر اسکا نام کمال ہے تو سے بڑھ کر سجدہ و توالی رقاصین اس فن میں کامل ہیں

اور باد کے اقوال کا مذہبی ہوشیاری تمام امت اسلامیہ پر چار سو برس سے اس کے انکار کے سبب کا فوجانہ اور اس کے برابر
 رتبہ حضرت خاتم الرسالت کے سمجھنا اور دوسرے تمام انبیاء و مرسلین سے افضل جاننا اور روایت کلام الہی وحی کے اس کے
 حق میں قائل ہونا الی غیر ذلک کے خلاف نص صریح قرآنی اور احادیث اور اجماع مسلمین کے ہیں تو بالخصوص اس کی تکذیب واجب
 تصدیق حرام ہوئی اور تصدیق کرنے میں آدمی کے ایمان عاقبت کا خیر ہی نہیں کہنا عالم میان کا آخری سالہ معاشرہ میں
 کہ لو بالفرض موافق زعم اہل انکار کے اگر یہ دعویٰ خطایہ بھی ہو تو بھی اہل اقرار و تصدیق پر شرع شریعت سے کیا الزام
 ضرر ہی بخلاف اہل انکار کے انتہی باطل محض و رنجی بلذریعہ ہی کیونکہ ثابت ہو ا کہ اہل اقرار سرخسیات و ضرر میں نہ
 بخلاف اہل انکار کے کہ ان معاصات سے محفوظ و امین ہو کر طریقہ رسو و اعظم اسلامی و عقائد حقہ ایمانی پر ثابت ہیں
 یثبت اللہ الذین امنوا لیا نقول الثابت فی الخیوة الذینا و فی الاخرة باب چہارم بیان
 اور گستاخیوں کا فرقہ و مذہب سے نسبت حضرت شجاع اسلام و ایمان اعلام کے کی ہیں اول یہ کہ گستاخیوں کا لہذا لایع
 کیا رہوین باب میں کھائی کہ جب سید محمد جو پوری گلبرگے کو گئے اور واسطے زیارت خواجہ سید محمد گیسو دہانے کے داخل گنبد
 جوتیان پاؤں سے ناؤ تارین اور اندر جا کر دروازہ گنبد شریعت کلند کر لیا جبکہ بعد عرصہ دراز کے باہر آئے تو ہماریوں
 پوچھا کہ سبب یہ لگا کیا تھا جواب یہ کہ موافق و خواست وح سید گیسو دہانے کے تین بار مع جوتیان کی اوکی قبر کو روندنا کہ
 گردنعلین کی قبر پر پڑے اور دعویٰ ممدویت کا کہ ان کی حیات میں حدود پایا تھا اوکی خجالت سے پاک ہو جاوین
 اور اس کے ساتھ یہ بھی جو کہ ان کو اللہ تعالیٰ مژدہ زمانے کا بنایا تھا جو لوگ کہ ان کے محضر تھے اور ان سے طالب حق ہوئے
 ان سے خدا تعالیٰ پر رحمے گا کہ ایسا مژدہ ہوتے ہوئے کیون تحقیق حق کی انتہی مخلصانہ محراب اوراق ان سے پوچھتا ہو
 کہ یکشف تمہارے ممد کا موافق شرع المر کے تھا یا خجالت اگر خلاف تھا تو کس واسطے اس پر عمل کیا یا وجود کو خود بہات
 اعتقاد رکھتے تھے کہ کشف مخالف شرع مردود ہی جب کہ شواہد الوالیات کے جو بیسیوں باب میں لکھا ہے کہ ان کے
 ممدی کما کہ جہان عایت شرع محمدی کی انمواد کو کشف بولا چاہیے اور معلومات تمہارے تنور میں پیرین کہ
 خلاف شرع محمدی کے کیا تھے انتہی پس باوجود اس اعتقاد کے کیوں اسکے خلاف کیا اور اپنے معتقدوں کو واسطے
 دلاوا کہ وہ بھی ایسی حرکت کیا کریں چنانچہ ایسی ہو کہ کتاب پنج مضائل میں کھائی کہ ایک و زشاہ دلا و خلیفہ ممدی
 کہیں جلتے تھے راہ میں ایک قبر کو نہ نظر آئی بوسے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ ای دلا و را پنا پاؤں اس قبر کو کہ کتری جوتی
 کی گرد سے یہ مستحق عذاب نبشاجا گیس او نہ ہونے بھی مطابق سفت اپنے پر کے اس قبر کو پایا ل کیا آئندہ ممدی کا
 حال خدا جانے تعذیب فی اللعل میں تو کو تا ہی نکی اور اگر یکشف ممد کا موافق شرع المر کے جانتے ہو تو کیا ہو

ابن حنبلہ میں بیان ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کو نہ دیکھے وہ میری امت نہیں ہے
 و حضرت شجاع اسلام کے نام سے

کہ کس جاشاع نے زیارت قبول کیا؟ ورنہ کس نے کس کے خلاف آیا؟ جیسا کہ سنن ابن ماجہ میں آخرین ایک حدیث
 طویل نقل کی ہے کہ اسی رجلاً یمنی فی یغلیہ فقال یا صاحب السبتین القوماء یعنی
 حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کعبہ تیار کرنے میں پھرتا تھا پس
 فرمایا کہ اے جوتیوں والے لکھنیکان جوتیوں کو اور عبداللہ بن عثمان نے کہا کہ یہ حدیث جدید ہے اور یہ حدیث سنن
 ابی داؤد میں بھی ہے اور ابن ماجہ میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا کان امشی علی حجرۃ او
 او انصف انبی برحلی احب الی من ان امشی علی قبر مسلم و ما ابالی اوسط القبر قضیت
 حاجتی او وسط السوق حاصل ہے کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ چنانچہ اگر پر یا تلوار کی دھار پر یا
 لینا جو نیکی یا قون سے اچھا ہو میرے نزدیک اس بات سے کہ چیلوں میں قبر پر کسی مسلمان کے اوپر حج کے یا حج بازار کے
 مصالح حاجت بخشی کر نامیرے نزدیک وہ دن برابر ہیں اتنی ملاحظہ کیا چاہیے کہ اس حدیث میں حضرت نے
 اور کس کو اپنی طرف نسبت فرمایا اگر مین کروں تو بھی یہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ فعالن لہذا یہی ہے کہ اگر
 کوئی بزرگ کرے تو وہ نجشاجا و اور عوام مکرین تو گنہگار ہوں بالکل قصہ جوتیوں سے مسلمانوں کی قبروں کو
 روندنا ثابت نہیں ہوتا بلکہ عقل سلیم بھی تحریر ہوتی ہے اس واسطے کہ واسطے مغفرت مقبول کے مدعا جوتیوں کی
 خالہ و اگر آپ گنہگار ہونا کیا ضرورت تھا کیا بطور مسنون پائس قبر کے کھڑے ہو کر سلام و دعا فرمنا کافی تھی
 باقی رہی ایک در بات ذرا غلط ہے جلیلہ یہ ہے کہ مدویوں کی تقریر سے معلوم ہوا کہ یہ گیسو دراز نے دعویٰ
 مدویت کا کیا تھا اس کے کفار سے کے واسطے یہ پامالی کی گئی اگلے سے پوچھا جاتا ہے کہ تمہارے نزدیک مدوی
 الہی غلط تھا اور جو گیسو دراز تمہارے مدوی کے حساب لا قرار بھی امر شذوذ اور مکملین عہد سے تھے مدویوں کا
 کہ کاملین بھی باوجود جلالت نزاکت کے خطا سے محصوم نہیں ہیں بلکہ کبھی ہو گا کہ اگر دعویٰ مدویت کا کر بیٹھتے
 ہیں و تادم مدگل و نہی ہو سکیں ہتے ہیں اور تائب نہیں ہوتے بلکہ عالم برزخ میں اس کے عذاب کی محکومیت ہیں
 اور نہ معلوم ہے کہ التائب من الذنب کما لا ذنب لہ اگر تائب ہو کر ہوئے کیا حاجت تھی اس تک و کی
 سپر ایسی اگر سید محمد جو پوری بھی بالفرض اگر ولی ہوں اور ایسا دھوکا پائے ہوں اور اس علم میں متغفل
 ہوتے ہوں کیا عجب ہے اب جو صاحب سراج الابصار و تمام صنفین کے سلف سے غفلت تک موم چھا
 ہیں کہ جب ایک شخص میں مقامات لایت اور خصال عطا فرمیں تو ان کے مانند ثابت ہونے کے محال ہے کہ اس کو
 خطا واقع ہوئے اور ازالہ اس کی خطا کا کیا جاوے مثل یہ گاہ کے اور کیا دال محمد مدعی انکے نام شواہد و لایات

۲
 یہ حدیث سنن ابی داؤد میں بھی ہے اور ابن ماجہ میں ہے

چوبیسویں باب میں لکھا ہے کہ ایک روز تمام فرارہ میں اپنی بیٹی کی طرف سے پھر کر گیا تم بھی بڑے نہیں ہو
 تم بھی بڑے نہیں ہو تم بھی بڑے نہیں ہو تم بھی اس جماعت میں داخل ہو جاؤ گے پوچھا کہ میرا جی یہ بات
 کس کے کی تھی بولے ارواح سات سلطان یعنی بائزید بسطامی باہر آہیم اہم شیخ شبلی حضرت عبدالقادر جیلانی
 سلطان بنو مانسی عبدالخالق غجدانی ابو سعید ابوالخیر کی حاضر ہو کر آرزو کرتی تھیں کہ کاش میرے وقت میں
 ہو کر میرے فیض لایت کہ وہ بابتی اس لیے میں نے جواب دیا کہ تم بھی بڑے نہیں ہو میرے گرد وہ میں داخل ہو
 سو تم شواہد اللہ لایت کے بتیسویں باب میں لکھا ہے کہ مدی سے معجزہ بتیوان یہ ہوا کہ جب جہان پر سوار
 بیت اللہ کو جا رہے تھے ان کے ایک مہاجر کول میں گندا کہ راستے میں میرا بھی سے فلانے ولی کی زیارت
 بھٹوٹ گئی اگر کر لی ہوتی تو اچھا تھا مدی نے اس خطرے پر مطلع ہو کر تڑکھا سے دیکھا اور کہا کہ کچھ نہیں
 کیا دیکھا ہے کہ تمام اولیاء اللہ کے ہندوستان میں خون ہیں سیان جہان کی گندھوں پر ڈالے ہو کھینچتے چلے جاتے
 ہیں مہاجرندہ کو روک کر شہر مندہ ہوا اور مدی نے کہا کہ پھر اسی گستاخی کرنا چاہدے منہ فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ
 دلاور خلیفہ مدی کی عورت خون ہو پڑی حضرت شاہ عالم بن قطب عالم بن محبوب عالم کی ایک ورنشاہ لادے
 پوچھی کہ تمہارا خادم یوسف کہاں گیا آج پانی نہ لایا کہا بی بی نام میان یوسف گئے ادبی سے کیوں لیا عورت
 کہا کیا ہم سے عالی مقام ہے کہا ہاں کہا ہمارا باپ ہے بھی کہا ہاں کہا شاہ عالم سے کہا ہاں کہا قطب عالم سے
 کہا ہاں کہا محبوب عالم سے بھی بڑھ کر ہے کہا ہاں اگر چاہے تو دیکھ لیو بی بی بی بی کی آنکھ پر رکھنے
 ساتھ اون چہ نکشف ہوا کہ حضرت رسالت پناہ اور مدی ایک تخت پر بیٹھے ہیں اور یوسف ان کے پاس
 کھڑا ہے اور حضرت شاہ عالم اور قطب عالم اور محبوب عالم جس بجایوسف نے جوتیان اوتاری ہیں کھڑے ہیں
 پوچھتے فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زکات سی کو ابراہیم پور یا اوسین بیلین لکڑیوں کی لوگوں کے کھیتوں سے بھر
 جلد ہی تھیں ایک مدی و بطح لکڑیوں کے اوس میں کودا اور بیلون میں اوٹھ کر ٹوب گیا اور عبد الفتاح مدی
 کہا کہ روز ارمی کھینچ کر پھینک دیو بیلون کی مدی نے دق کر لیا جب تک کہ اسکا شاہ دلاور پاس گیا کہا کہ خدا تعالیٰ
 ماوس دے کہ تمام ہائزید بسطامی کاوتیا ہوزہ قبول نہیں کرتا ہے کہ یہ مقام میرے کے لائق نہیں ہے مدی کے گرد
 ہوں عبد الفتاح نے سکر کہا کہ یہ بھی بقال کی دکان چولی کے میلان اور جب اضی ہر کہیں کیسیکو مقام انبیاء کے
 مختص ہیں اور کیو مقام اولیاء کے مختص ہیں کہا ہاں ہاں خزانے ولایت محمدی کے مدی محرابے کر کے
 ہیں جو کچھ چھپا تھا معلوم ہوتا ہے سو کرتا ہوں نقطہ حیرت کا مقام ہے کہ جس قوم کے پاس ابراہیم یعنی تکیہ سے باہر

جانا حرام ہو چکا اطراف دائرے کے آگ سمجھ کر اندر اسکے بیدار پڑے رہنا اور مینون قسم کا سوال
 یعنی حالاً اور قولاً اور فعلاً حرام ہو گا اور اگر عمل ان احکام پر نہ کرے گا وہ مہدی میں قابل شمار و قطار کے نہ ہے اور
 اوسکے فلاح و نجات کی امید نہ ہوے جیسا کہ رسالہ سیدنا جی بن سید سلام اللہ علیہ میں مسطور ہے باوجود
 اس باتوں کے اگر ایک شخص ان میں پرانی بیل درپہل ہوتے ہوئے دیکھ کر غایت حرص و مبالغہ نہایتی سے مہدی
 میں کو پڑے اور اپنی جان کو بے باال پر فدا کر کے ڈوب کر اس کو مقام بایزید بسطامی کا کہ سلطان التارکین میں
 اور کاملین امت انکے حق میں مانتے ہیں کہ ابو یزید فینا کج بڈیل ہیں الملائکۃ ملے اور وہ اپنی حسرت
 کے لائق نہ سمجھ کر خداوند عالم کی حضور میں بھیجے بھار شروع کرے اور جائے کہ میری قدرانی اس سرکار میں برابر
 نہیں ہوئی جانتا تھا کہ خداے عالم نے اسکے مرتبے کو برابر ہیجا نایا باوجود یہ جاننے کے کہ برابر نہ دی کیا قرآن
 کی اس آیت پر اعتقاد نہ تھا کہ فرمایا ہے **لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ** میں نے کسی کو اس آیت میں تمہیں کس محنت
 کرنے والے کی محنت کو ضائع نہ کروں گا مرد ہو یا عورت اور فرمایا ہے کہ **مَنْ جَاءَنَا بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا**
 یعنی جو شخص کہ نیکی لاویگا اس کو اس سے بہتر اور بڑھ کر دلائے گا ششم شہادہ الولاہ کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے
 کہ ایک ذرا کے مہدی کے روبرو نہ کرو کہ ہو اگر سلطان عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ قدی **هذه**
على رتبة كل ولي الله جواب دیا کہ ہاں سید عبدالقادر اپنے وقت میں صاحب مان ہوئے ہیں چنانچہ شیخ
 ضحانی کہ قدم انکا قبول کیا خاک باہی کے اور آخر کو قدم خود کون کا اپنے شانے پر لیا بعد اوسکے بولے کہ **سید القادر**
گیلانی نے کہ جو چہ اپنا اولیا اللہ کے شانے پر رکھا بہترین تھا کہ فرماتے قدم اولیا اللہ کے میرے شانے پر ہیں
انتی جواب لہ نفاق کا مقام ہے کہ انھوں نے جو پہلے دعویٰ لایت کا کیا پھر مددیت کا پھر برابری کا تھا
 رسولوں اولوالعزم اور حضرت خاتم الرسل کے اس منصب مساوات کو اپنے یاروں اور مریدوں کے واسطے
 تجویز کر کے اپنے واسطے عمدہ خدائی کی ہوس کی چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ معلوم ہو گا یہ سب کیا اور کیا معلوم
 ہوا اور کیا بات بھی اسمیں ہے یا اور انکے معقد قابل انکار نہ سمجھے اور حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ
 علیہ نے کہ موافق حکم خدا جواد الہی کے اتنا دعویٰ کیا کہ میرا قدم میرے زمانے کے تمام اولیا کی گردن پر ہے جو
 ناپست معلوم ہوا ان میں کون سی بات مخالف قواعد شرعیہ یا منافی قوانین عقلیہ کے تھی اور نہایت صحیح و مستقیم
 کہ موافق شرائط محدثین کے ہیں ثابت ہوا کہ جناب موصوف نے یہ کلام حکم حق بجا فرمایا اور اسکے اعلان
 مامور تھے بلکہ آپ کے یہ ہونے سے پہلے بڑے بڑے مقلین نے خودی تھی کہ آپ ایسا فرمائیں گے چنانچہ تصدیق ہوا

۲
 حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ فرمود گردن داری پر مبنی تھا

اور میں بطور نمونے کے لکھا جاتا ہے کہ عندئکہ الصالحین تنزل الرحمة یہ جو باتیں بھی جاتی ہیں یہ سب بواسطہ روایا
 صحیحہ اور اسانید معتبرہ کے موافق شریعت محمد شہین کے ہجرت الاسرار میں مروی ہیں لیکن بیان میں اسطے اختصار کے
 اٹھے اسانید حذف کر کے متنوں و آیات پر اکتفا کی جاتی ہے بیان پیش گوئی اولیا کا اس مقدمے میں شیخ
 ابو الاحمد عبدالصمد بن علی بن بنی امیہ الجون شمس چارہ سے جو سلسلہ میں بطور پیش گوئی کے کہا کہ قریب ہی کر زمین عجم میں
 ایک شخص پیدا ہوگا کہ اس کے واسطے ظہور عظیم ہوگا سات کرات کے اور قبول تام ہوگا نزدیکی تمام اولیا کے
 کہ بیگا کہ قدسی ہڈی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ اور اولیا اس وقت کے اس کے قدم کے نیچے داخل ہوں گے
 اور اپنے زمانے کو شرف بخشے گا اور جو اس کو دیکھے گا فائدہ مند ہوگا ایضاً اور شیخ ابو محمد شنبلی بطلانی نے
 خبر دی کہ قریب ہی کر ظاہر ہوگا ملک عراق میں ایک عجم کا بڑے مرتبے والا خدا کے اور خلق کے پاس نام ہوگا
 عبدالقادر سکنت اس کی بغداد میں کہ بیگا قدسی ہڈی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ ایضاً اور شیخ تاج العارفین
 ابو الوفا کے پاس حضرت شیخ عبدالقادر وقت جوانی کے حیات تھے تو وہ کہاں تعظیم میں آتے ان کے لوگوں نے
 حیل سے اس کا سبب پوچھا تو جواب دیا کہ اس جوان کو ایک وقت آنے والا ہے کہ خاص عام اس کی طرف محتاج ہوئے
 اور گویا کہ میں کہہ رہا ہوں کہ بغداد میں ہر بلا بطور حقانیت کے بولیگا کہ قدسی ہڈی ہڈی علی رقبۃ
 کل ولی اللہ اور اس زمانے کے اولیا گردین رکھ دیں گے کیونکہ ان کا قطب ہوگا پس تم میں سے جو شخص یہ
 وقت پاوے اس کی خدمت کا ملازم ہووے ایضاً اور شیخ عقیل سنجی سے ایک ن لوگوں نے پوچھا کہ اس نے زمین
 قطب الاقطاب کون ہے بولے مکہ میں ہیں اور عقیل ہیں کہ ان کو سوا اولیا مہد کے کوئی نہیں پہچانتا ہے اور عراق
 کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ قریب ہی کر بیان ظاہر ہوگا ایک جوان شریف عجمی کہ وعظ کرے بغداد میں اور خاص
 و عام اس کی کرامت کو پہچانیں گے اور وہ اپنے وقت کا قطب الاقطاب ہوگا کہ بیگا قدسی ہڈی ہڈی علی رقبۃ
 کل ولی اللہ اور اولیا اپنی گردین رکھ دیں گے اور اگر میں ہوتا تو اپنا سر رکھ دیتا ایضاً اور شیخ علی بن ابی طالب
 ایک و زائد ایک جماعت فقر کی آئی ان سے پوچھا کہ ان سے آئی بولے عجم سے پوچھا کہ کس بستی سے بولے
 خیلاں کہ کہا اللہ تعالیٰ نے روشن کر دیا وجود کو سبب ایک کے کہ ظاہر ہوگا تم میں سے مقرب اللہ تعالیٰ کا
 نام اس کا عبدالقادر جاکمور اس کی عراق ہی کہ بیگا بغداد میں قدسی ہڈی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ اور
 سب اولیا اس زمانے کے اس کی فضل و بزرگی کے مقرب ہو گئے ایضاً اور شیخ ابو الخبیب عبدالقادر سروردی نے
 کہا کہ میں بیچ سہ ماہی پانستین کے بغداد میں خدمت میں شیخ حماد عباس کے تھا اور شیخ عبدالقادر اولیوں

بیان شریف
 شیخ ابو الخبیب عبدالقادر
 سروردی نے
 بیان فرمایا ہے

او کی صحبت میں تھے ایک وزیر اکرون کے سامنے موبہ طبع حب اوٹھ کر گئے تو شیخ خدا داس نے فرمایا کہ اس عجب کا قدم ہر
 کہ اپنے وقت میں اس وقت کے اولیا کی گردنوں پر ہو گا اور پھر ہو گا کہ کسے قدیمی ہذا علی قریبہ کل ولی اللہ
 اور کھو بیٹا وینگی اوسکے واسطے اوس عمر کے اولیا کی گردنیں ایضاً اور ابو سعید عبداللہ نے دمشق میں ۵۷۰
 روایت کی کہ میں ہنگام جوالی میں بغداد کو گیا اور برفاقت ابن اسحاق کے مدرسہ نظامیہ میں طلب علم میں مشغول
 لیکن ہم عبادت بھی کرتے تھے اور اولیا اللہ کی ملاقات کے واسطے بھی جایا کرتے تھے اور ان مائے بین
 بغداد میں ایک شخص تھا کہ اس کو لو کہتے تھے کہ یہ غوث ہیں اور کہتے تھے کہ یہ حب چاہتے ہیں ظاہر ہو جائے
 اور جب چاہتے ہیں نظر سے غائب ہو جاتے ہیں صاحب ہجرت الاسرار نے کہا کہ کہتے ہیں کہ نام او کا ابو یقویب
 یوسف بن ایوب الحمدانی تھا اس کا نام شیخ اور ابن اسحاق اور شیخ عبدالقادر کے اوں نون جو ان تھے او کی ملاقات
 گئے ابن اسحاق نے راہ میں کہا کہ میں ایسا ایک مسئلہ پوچھوں گا اور اس کا جواب دے گا اور میں نے
 پوچھ کر دیکھوں گا کہ کیا جواب دیتے ہیں اور شیخ عبدالقادر نے کہا کہ معاذ اللہ کہ میں کچھ پوچھوں میں سے بیٹھ کر
 منتظر او کی برکات کا رہوں گا انقصہ سب ہم ان کے مکان میں پونچھے وہاں ہر کوئی نظر نہ لے اور نہ ایک
 ساعت کے دیکھتے ہیں کہ وہ بیٹھتے ہیں پس غضب کی نگاہ سے ابن اسحاق کو دیکھ کر کہا کہ خرابی تیری آئی بن
 تو مجھے ایک مسئلہ پوچھتا ہے کہ تم کا جواب دے گا اور اس کا جواب دے گا کہ میں نے یکتا ہوں کہ کفر کی آگ
 تجھ میں بھڑک رہی ہے پھر یہ بیوقوف دیکھ کر کہا کہ تو مسئلہ پوچھ کر دیکھتا ہے کہ میں کیا جواب دیتا ہوں مسئلہ
 یہ ہے کہ جواب یہ ہے اور سبیل سے اہل کی کا نون کی لو کیوں تک پھیرنا کرے گی یہ نگاہ کی طرف شیخ عبدالقادر
 کے اور نزدیک بٹھا کر کہا کہ اے امیر عبدالقادر سبیل سے ادب کے تو نے خدا و رسول کو راضی کیا گویا
 کہ میں یکتا ہوں کہ تم بغداد میں کسی پر چڑھ کر دعا کرتے ہو اور کہتے ہو کہ قدیمی ہذا علی قریبہ کل ولی اللہ
 اور کہ میں یکتا ہوں کہ تم دعا کرتے ہو اور کہتے ہو کہ قدیمی ہذا علی قریبہ کل ولی اللہ
 اور بعد اسکے منے تو کو نہ کیا اور شیخ عبدالقادر کا حال تو دیکھا ہی ہوا جیسا کہ کہا تھا اور ابن اسحاق تمام علوم
 میں خائف ہو کر خلیفہ کا مقرب ہوا اور بعد اوسکے خلیفہ کی طرف سے ایچی بکر ورم کو بادشاہ نصاری کے پاس
 گیا اور وہاں بادشاہ نصاری نے اوس کا علم و بیان آوری دیکھ کر اپنے علم سے متاثر ہو کر فرمایا ابن اسحاق نے بکو
 سکتا اور عاجز کر دیا اور پھر بادشاہ کی بیٹی پر عاشق ہو کر حسب خواست بادشاہ کے نصرانی بنکر اس کی بیٹی سے
 عقد کیا اور کلام غوث کا دیکھا اور تارینچ ابن خلکان میں تھے کہ میں حضرت ابو یقویب یوسف الحمدانی کے کھانا

غوثیت سر پر کھا گیا اور غلعت تعریف عام کے پھیلنے کے لئے یہ معاملہ دیکھا گیا اور دینے وقت واحد میں جھکا
یہاں تک کہ ٹکڑے ٹکڑے کر کے خاص مملکت اور سلطانین وقت میں اور شیخ خلیفہ نے خواب میں حضرت رسالت سے
عرض کیا کہ یا رسول اللہ شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قدیمی حدیث علی رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا کہ شیخ کا شیخ
عبدالقادر نے اور کیوں نہ ہو کہ وہ قطب ہو اور میں اس کی نگہبانی کرتا ہوں اور شیخ عطاء نے کہا کہ میں شیخ
کو لو اور شیخ قطب کچھ پاس حاضر ہو اور ان کا وہ مقام مجھ کو نظر آئے گا کہ اپنے زمانے میں کسی میں نہیں دیکھا تھا میرے
دل میں خط و کتابت کے لوگوں کے شیخ سے نسبت ہوگی اور ان کے فواید جواب دہ اور عطاء میرے شیخ عبدالقادر کے
جسے کہا کہ قدیمی حدیث علی رقبۃ کل ولی اللہ اور تین سو تیرہ اولیائے کرام آفاق متفرقہ میں رہتے ہیں
سر جھکا دیا اور ان میں سے اس وقت حرمین شریفین میں تشریف تھے اور عراق میں سائٹھ اور عجم میں چالیس اثنی عشر
میں تیس اور حرمین میں اور مغرب میں سٹائیس اور میں تیس اور حبش میں گیارہ اور مدینہ ماجہ و باجرج
میں سات اور رادی سرزمین میں سات اور کوفہ فاطمہ میں سٹائیس اور جزیرہ بحر مدینہ میں چوٹیس تھے رضی اللہ
تعالیٰ عنہم عفا ہم اور شیخ احمد رفاعی رحمۃ اللہ علیہ مقام ام عبیدہ میں اپنے زاویے میں تھے کہ اکا ایک
گردن دراز کر کے بولے کہ میری گردن پر لوگوں نے سب سے سب سے کچھ چھو کر دیا کہ اس وقت بغداد میں شیخ عبدالقادر نے
فرمایا کہ قدیمی حدیث علی رقبۃ کل ولی اللہ مریدوں نے تاریخ لکھ لی اور بعد تحقیق کے برابر پڑی اور
شیخ عبدالرحمن بن مفسون نے کہ اس وقت مقام طفسون میں اپنے یاروں میں بیٹھے تھے سر جھکایا اور کہا کہ میرے
سر پر اور بعد پوچھنے کے یہی سبب لایا بیان کیا اور مریدوں نے تاریخ لکھ رکھی اور برابر لکھی اور شیخ محمد بن
عبدالعزیز نے بصرے میں حالت غلطی میں قطع کلام کر کے سر زمین پر رکھ دیا اور شیخ حیات بن قیس نے مقام
حوران میں گردن دراز کر کے کہا کہ میری گردن پر اور شیخ سوید بن جباری نے اپنے ربابا میں مقام سنجار میں
سر جھکا کر کہا کہ میرے سر پر اور شیخ سلان شقی نے شہر دمشق میں اس دن گردن جھکادی اور ایک عبارت
در ازب کی تعریف میں پڑھی کہ آغاز اسکایہ ہی اللہ کہ من شوب من محل القدس وجلس علی
بساط المعرفة آخر تک اور شیخ ابو بدین مغربی نے مغرب میں گردن جھکا کر کہا وانا منہم اللہم
ایہ اشہدک واشہد ملاکک انی سمعت واطعت اور شیخ عبدالرحیم قناری نے مقام
قناریں گردن دراز کر کے کہا کہ صدق الصادق الصدوق اور شیخ ابو عمرو بطالمی نے مقام بطالم سے
بطالمی ارض کے بغداد میں اگر داخل اس مجلس کے ہوئے اور گردن جھکادی اور وقت برخواست مجلس کے جب

دست برس کو واسطے ملنے لگے حضرت نے فرمایا اپنے مکان کو جلد چھوڑ کر تشریف لے آئی اور میں اطلاع کیے ہوئے تھے
بیان اس بات کا یہ کہنا محض بامرالہی تھا نہ اپنے اجتماع و تجمیع سے

شیخ ابو الفاضل نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ مدنی بن مسافر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ کو معلوم ہو کہ شیخ عبد اللہ
سے پہلے کسی اور نے بھی کہا کہ میرا قدم اوپر گردن پر ملے بعد کے ہر بولے نہیں ہیں کہ میرے لئے
کنے کا کیا مطلب ہو کہ یہ کلام دلالت کرتا ہو کہ انکو اپنے وقت میں مقام فرویت کا ہی مینے کہا ہر وقت میں خود
ہوتا ہر فرمایا ہوتا ہو لیکن سوائے شیخ عبدالقادر کے کسی کو حکم نہ ہوا کہ یہ بات کہے مینے پوچھا کیا انکو اس کہنے کا
حکم تھا کہ ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب سے تمام اولیائے اہل آلہ کی پر سرکھڑیا کہا تھیں نہیں معلوم ہوا کہ
جو آدم کو مسجد کیا محض سبب بامرالہی کے اور شیخ ابو سعید قلیوی سے پوچھا گیا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو امر
کہ کہیں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل فی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ او میں کچھ شک ہی نہیں اور یہ زبان
قطبیت کی ہر اور ہر زمانے میں قطب ہو لیکن بعض قطبوں کو حکم سکوت کا ہوتا ہو کہ انکو سو اچھے ہنسنے کے کچھ
چلہ نہیں اور بعض کو بولنے اور ظاہر کرنے کا حکم ہوتا ہو کہ انکو بولنے کے نہیں ہوتا ہر اور وہ اکمل ہوتا ہو مقام
قطبیت میں اس واسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہو اور شیخ علی بن عقیلی نے کہ سنتی ہر اوس کلام کے کرسی پر
جا کر قدم شریف اپنی گردن پر رکھ لیا اور کہے لوگوں نے سبب پوچھا کہ ادا نکو اس کہنے کا امر ہوا تھا اور
اذن ہو چکا تھا کہ جو کوئی اولیائے میں سے اٹھا کر اسے اوسکو مغزول کر دیں اسلئے میں نے چاہا کہ میں سب کے لول
فرمان برداری پر دوڑوں اور سیدی احمد رفاعی سے پوچھا گیا کہ یہ کلام شیخ عبدالقادر نے امر سے کہا تھا
یا نہ کہ امر ہاں بلکہ امر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری نے فرمایا کہ جسد امر آئی ہو شیخ عبدالقادر
کہ کہیں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل فی اللہ مینے دیکھا کہ تمام اولیائے مشرق اور مغرب نے تواضع سے
سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اسے نکلیا اور اوسیدم اوسکا حال اور مقام غائب ہو گیا اور
شیخ ابوالکرم اکبر اور ابو عبد اللہ درہانی سے مرئی ہو کہ وہ شخص شہر صفہان میں تھا کہ جبکا حال حسین ہو گیا
اور راوی کہتا ہے کہ میں نے جمعے کے پندرہ روز رمضان سن پانچ سو و ناسی میں جامع مسجد حران میں پاس
شیخ حیات بن قیس کے پیشوا تھا کہ ایک شخص اوس سے مرید ہو گیا اور ابولے تجھ تو نشان کسی اور کی معلوم ہوا ہے
اوس نے کہا میں نام لیوا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن فرقہ کسی سے نہیں پیدا ہوا ہے ہم ایک ماہہ وازنگہ
سایے میں شیخ عبدالقادر کے رہے اور انکی عرفان کے چشمہ سے جام خوشگوار پیتے رہے اور انکی شعلہ

شیخ ابو الفاضل نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ مدنی بن مسافر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ کو معلوم ہو کہ شیخ عبد اللہ سے پہلے کسی اور نے بھی کہا کہ میرا قدم اوپر گردن پر ملے بعد کے ہر بولے نہیں ہیں کہ میرے لئے کنے کا کیا مطلب ہو کہ یہ کلام دلالت کرتا ہو کہ انکو اپنے وقت میں مقام فرویت کا ہی مینے کہا ہر وقت میں خود ہوتا ہر فرمایا ہوتا ہو لیکن سوائے شیخ عبدالقادر کے کسی کو حکم نہ ہوا کہ یہ بات کہے مینے پوچھا کیا انکو اس کہنے کا حکم تھا کہ ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب سے تمام اولیائے اہل آلہ کی پر سرکھڑیا کہا تھیں نہیں معلوم ہوا کہ جو آدم کو مسجد کیا محض سبب بامرالہی کے اور شیخ ابو سعید قلیوی سے پوچھا گیا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو امر کہ کہیں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل فی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ او میں کچھ شک ہی نہیں اور یہ زبان قطبیت کی ہر اور ہر زمانے میں قطب ہو لیکن بعض قطبوں کو حکم سکوت کا ہوتا ہو کہ انکو سو اچھے ہنسنے کے کچھ چلہ نہیں اور بعض کو بولنے اور ظاہر کرنے کا حکم ہوتا ہو کہ انکو بولنے کے نہیں ہوتا ہر اور وہ اکمل ہوتا ہو مقام قطبیت میں اس واسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہو اور شیخ علی بن عقیلی نے کہ سنتی ہر اوس کلام کے کرسی پر جا کر قدم شریف اپنی گردن پر رکھ لیا اور کہے لوگوں نے سبب پوچھا کہ ادا نکو اس کہنے کا امر ہوا تھا اور اذن ہو چکا تھا کہ جو کوئی اولیائے میں سے اٹھا کر اسے اوسکو مغزول کر دیں اسلئے میں نے چاہا کہ میں سب کے لول فرمان برداری پر دوڑوں اور سیدی احمد رفاعی سے پوچھا گیا کہ یہ کلام شیخ عبدالقادر نے امر سے کہا تھا یا نہ کہ امر ہاں بلکہ امر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری نے فرمایا کہ جسد امر آئی ہو شیخ عبدالقادر کہ کہیں قدیمی ہذا علی رقبۃ کل فی اللہ مینے دیکھا کہ تمام اولیائے مشرق اور مغرب نے تواضع سے سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اسے نکلیا اور اوسیدم اوسکا حال اور مقام غائب ہو گیا اور شیخ ابوالکرم اکبر اور ابو عبد اللہ درہانی سے مرئی ہو کہ وہ شخص شہر صفہان میں تھا کہ جبکا حال حسین ہو گیا اور راوی کہتا ہے کہ میں نے جمعے کے پندرہ روز رمضان سن پانچ سو و ناسی میں جامع مسجد حران میں پاس شیخ حیات بن قیس کے پیشوا تھا کہ ایک شخص اوس سے مرید ہو گیا اور ابولے تجھ تو نشان کسی اور کی معلوم ہوا ہے اوس نے کہا میں نام لیوا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن فرقہ کسی سے نہیں پیدا ہوا ہے ہم ایک ماہہ وازنگہ سایے میں شیخ عبدالقادر کے رہے اور انکی عرفان کے چشمہ سے جام خوشگوار پیتے رہے اور انکی شعلہ

اور شاہ جریف مکا نے ایک بار تقریر نکال کر اٹھ برس اور مال العیاذ باللہ سے ہر گناہ ان دست سے دانا دشمن
 بہتر یہ قوم نادان پر ایسا دوستی میں کیا کیا اوس کی بجائے تین اور سین و لکا علوتیہ اور اپنی خوش اعتقادی
 جانتے ہیں ۵ تراش دیا کر بویار غافلہ ازان بہ کر جاہل بود غمگسار چہ تباہ آیا چاہیے شوق دوم کہ اگر
 غرض اس اعتراض سے املح و دنیا ہو خداے جاودانی کو تو بھلا کسی مخلوق کو عرش سے فرش تک ملائی ہو
 کہ آفریدہ کار عالم کے معاملے میں ہم لڑنے سے شہر دست سلطان ہر چہ خواہد آن کند عالمی را در می بران
 کند طرۃ الیمنی جان بر ہم زندہ کس نہی آرد گرا بخادم زندہ بہت سلطان مسلم و ملانیت کس
 نہ ہو چون و چرا چہ بھلا اگر اس آیت کریمہ کا خیال آپ کو نہ آیا کہ لَا تَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُحْسِنُونَ
 یعنی اس کوئی نہیں پوچھ سکتا ہے جو کچھ کرے اور اوروں سے پوچھا جائیگا تو یہ مصرع بوستان کا نہایت
 مشہور تھا کس ع نہ ہر حرف اوجاے نکشت کس چہ اب یہ خیر خواہ آپ سے ایک در سوال کرتا ہو کہ یہ تمام
 روایات صحیحہ سے اوپر ثابت ہو چکا کہ تمام جہان کے اولیاء کے ولوئے منکشف ہو کہ شیخ عبدالقادر خداے غزوجل کا
 جناب سے مامور ہیں اس کلام کے بولنے پر اس واسطے سب سے جھکا دیئے یہ آپ کے روشن ضمیر نے بھی کچھ
 کھلا تھا یا نہیں اگر کھلا تھا تو اس چون چرا کا کیا موقع ہو اور یہ اعتراض آپ کا ستر یا غلط اور خطا ہو گیا اور اگر
 آپ پر اس میں سے کچھ نہیں کھلا تو وہ کلام آپ کا بالکل غلط تھا جو کہ کتاب شواہد الولاہ کے اکیسویں باب میں
 لکھا ہو کہ میاں نجی نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے ہند کے کور تہہ اور مقامات تمام انبیا اور اولیا اور مومنین اور مومنا
 اور احوال تمام موجودات کے ایسے بتلا دیئے ہیں جیسا کہ کسیکے ہاتھ میں آئی کا دانہ ہو اور ہر طرف پھرا کر اس حق
 پہچان لیں اور واقع ہو جاوے انتہی اور دونوں صورت میں اعلان مہدویت کا لازم آیا اس واسطے
 کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی یقینات سے ہو کہ مہدی کو ہر قسم کی خطا سے پاک ہونا لازم ہو کہ یقیناً فری
 و لا یحیطی اوسکی شان ہو

بہتر یہ قوم نادان پر ایسا دوستی میں کیا کیا اوس کی بجائے تین اور سین و لکا علوتیہ اور اپنی خوش اعتقادی

باب پنجم میں بیان اون نے ادیبوں کا کہ مہدیوں نے خدمت میں خلفائے
 راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں —
 شواہد الولاہ کے دسویں باب میں اصحاب کے مہدی کے پاس اید و تذکرہ صفات امیر المؤمنین
 ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیا کہ کچھ اور تین سو صفتیں اون میں تھیں انکے علیہ نظام نے پوچھا
 کہ اوس میں سے ہم میں کئی صفت ہو کہ بالکل وہ سب صفتیں تم میں موجود ہیں انتہی آگے ایک حدیث لکھی

کہ حضور رسالت چنانہ میں ایسی گفتگو ہوئی تھی شاید اسی کی تقلید سے یہ فعل بتائی گئی ہے ایضاً بیخ فضا میں
 لکھا ہے کہ ایک نے شاہ نظام اپنا سب گھر لٹا کر ایک ایک لباس کا ٹکڑا سے انکا کر میں کر تیجھے ہمدی کے
 آکر طے ہوئے خدا تعالیٰ کا حکم ہوا کہ اسی سید محمد پر دیکھ جب پر دیکھا تو نظر آیا کہ تمام فرشتے وہی لباس
 ہیں پر حکم ہوا کہ تیجھے دیکھ جب دیکھا تو نظام کو اس لباس میں پایا حکم آئی ہوا کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے
 کمل پہنا تھا اور مجھے جبریل اور سب فرشتوں کو کمل پوش بنایا تھا ایسی ہیماں بھی کیا چنانچہ نظام نے
 تین دن تک وہ لباس بلا اور تمام فرشتے بھی ہی رنگ و شٹائے رہے ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہے کہ ایک روز
 سید محمود جو بنپوری جس سے نکل کر اپنے معاجرون کی جماعت میں آکر بولے جس شخص نے ابو بکر کو نہ لکھا ہے
 میان لاؤ کو دیکھ لے ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہے کہ انکے ہمدی جو بنپوری نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ
 شاہ معصوم حق میں بیعت پر طے کر لیا تاکل اولوالفضل منکم و التبع لایة اور یہ بولے کہ میں نے
 اور میان نعمت نے میدان قتل میں گھوڑے دوڑائے کچھ فرق نہ تھا مگر دو کمان کا اور وجہ اس و طرہ سے
 تھی کہ حضرت ابابک صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر کے ساتھ میدان حدایت میں گھوڑے دوڑائے
 جگو حکم ہوا کہ میان نعمت کے ساتھ گھوڑے دوڑ کر ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہے کہ سید محمد جو بنپوری نے کہا کہ
 میان نعمت ہماری ولایت کی عمر ہیں اور یہ بھی کہا کہ حیا میں ثانی عثمان ہیں یہ نعمت بھی انکے خلیفہ ہیں
 ایک روز انھوں نے خواب میں دیکھا کہ میں میران کا رکھتا ہوں انکے میران نے تعبیر کی کہ تم ولایت محمد کا
 مقرر کھاؤ گے ایضاً کتاب طلع الہدایت میں لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میں کسی غنیمت کو
 یہ بھیتا اور کوئی کتاب بھی نہ اوتارنا تب بھی سید محمود اور خوند میر کو یہی مقام اور قرب حاصل ہوتا اور مجھے
 انکے مرتبے کا کوئی آدمی کسی نبی و مرسل کے پاس پیدا کیا یہ فقط بھی پر احسان کیا گیا واضح ہو کہ سید محمود نام
 انکے ہمدی کے بڑے بیٹے کا اور خوند میر نام داماد کا ہے چنانچہ بکرات گذر چکا ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہے
 کہ انکے ہمدی جو بنپوری نے کہا کہ میان سید خوند میر ولایت کے اسد امدا الغالب ہیں ایضاً بیخ فضا
 میں لکھا ہے کہ ہمدی کے خلیفہ دلاور کو مرتبے میں معلوم ہوا کہ جیسا کہ جناب سالت آب کے چار بار ہیں
 ہمدی کے بھی ہیں پر جب کہ ہمدی سے اسکی تصدیق کے طالب ہوئے انھوں نے شرماتے میں جھکا کر
 پیراٹھا کہ کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میران سید محمود ہیں پھر جھکا کر اور اٹھا کر بولے کہ میان سید خوند میر
 پیراٹھا کہ اور اٹھا کر بولے کہ میان نعمت ہیں پھر جھکا کر اور اٹھا کر بولے کہ میان نظام ہیں پھر

جھکا کر اور اٹھا کر پوئے کے سائل ہو یہ میان چار کچا پچ ہو گئے اور اسکی وجہ یہ ہوئے کہ زنا و رسول میں
نبوت تھی وہاں چار اصحاب ہوئے اور بندہ پر ولایت ہو حکم اس حدیث کے کہ الولایۃ افضل
من النبوة بیان پانچ ہیں ایضاً سائر بشارت نامے میں سالہ سید و میان سے نقل کیا کہ جیسا کہ حضرت
رسالت مآب کے اصحاب میں عشرہ مبشرہ تھے مدد کیے اصحاب میں بارہ شخص ہیں اتنی آیت ذکر الہامین
وغیرہ میں انکی تحصیل بھی دیکھنے میں آئی کہ پانچ بھی ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے اور سات یہ ہیں امین محمد
ملک معروف عبد الحمید ملک لوجی یوسف ملک گوہر ملک برہان الدین غرض کہ اس طرح جو القاب کہ اصحاب
و اہل بیت حضرت خاتم المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ کے حق میں وارد ہوئے سب اپنے لوگوں کے واسطے
تراشے ہیں چنانچہ مرید و کفایت اصحاب مہاجرین ٹھہرایا اور مرید و کفایت کے مرید و کفایت نام نابینا و متوجہ نابینا
قرار دیا اور بیعت کا نام بیعت الرضوان کھا اور خود میر کے ہمراہ جو لوگ کہ کجرات میں لڑے یا مارے گئے
اونکو اہل بیت کہتے ہیں اور مدعی کی چاروں بیویوں یعنی بی بی الیقوی اور بی بی ملکات اور بی بی بون اور
بی بی بھیکا کو ازواج مطہرات اور اصحاب المؤمنین کہتے ہیں اور انکی بیٹی کو فاطمہ ولایت لقب کرتے ہیں
اور پانچ خلیفہ کو صحابہ کرام کہتے ہیں ان میں سے دو صدیق سید محمود اور خود میر اور سید نجی بن خود میر
نواسہ مدعی کو خاتم مرشد اور حسین ولایت قرار دیتے ہیں بلکہ ایسا اعتقاد رکھتے ہیں کہ قطع نظر مدعی سے
اون کے مرید و خادم بھی مبشر بالجنہ بنا سکے ہیں چنانچہ بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ میر ان کے فرمایا کہ جیسا کہ
ہمارے حضور میں بارہ شخص مبشر بالجنہ ہوئے ہیں اے میان لاؤ تمہارے پاس بھی ہوں گے اتنی غرور
اسن استان سرائی سے معلوم ہوا کہ اصحاب و اہل بیت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت
اور توقیر ان لوگوں کے دلوں میں اتنی بھی نہیں ہے کہ سید محمد جو پور کی مرید و کفایت اور بالکلوں سے اون کو
اعلیٰ اور افضل سمجھیں بلکہ ان حضرات کو ایک تخریر مشرق ٹھہرایا کہ جسکو چاہتے ہیں ان سے تشبیہ و تفضیل کر
چلے جاتے ہیں کبھی شیخ نظام اور دلاور ازبعت کو برابر امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ٹھہراتے ہیں اور کبھی انھیں نعمت کو ہم رتبہ عرفان و قیام کا اور ثانی عثمان بتاتے ہیں اور خود میر کو ولایت
کے واسطے اہل الغالب کہتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ سید محمود اور خود میر کے رتبہ والا کسی پیغمبر کے اصحاب یا
کوئی شخص نہ ہو اور کبھی چار کچا پچ اور دس کے بار خلیفہ اور مبشر ٹھہراتے ہیں اور کبھی کہ امیر المؤمنین اور کبھی
حسین ولایت اور کبھی فاطمہ ولایت مقرر کرتے ہیں اور چونکہ ولایت ملنے کے بعد مکمل فعل یہ نبوت سے

یہ سب لایت کے عمدہ و ارجحی اصحاب اہل بیت نبوت سے افضل ہونگے بلکہ کچھ عجیب نہیں ہر اس واسطے
 کہ فصل آئندہ میں آدھ لکھا کر یا ونگو انبیا و مرسلین کے برابر سمجھتے ہیں العیاذ باللہ کیا جرأت ہر خدا و مرسل پر کہ
 جو قوم میں آیا سو بول بیٹھتے ہیں و نہ را بھی حضرت رسالت مآب کی رعایت سے ان کے اصحاب کا ادب
 نہیں کرتے ہیں اب چند حدیثیں عنایت آداب میں اصحاب حضرت رسالت مآب کے اور ان کی فضیلت میں
 بیان کیجاتی ہیں کہ دین کے سمجھ دار سنکر بولیں مصرع بہ بین تفاوت رہ از کجاست تا کجا چاہے صوفی
 محرقہ میں کچھ ایسے خطیب نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ان الله اختارني واصحابي اصحابا واختارني منهم اصهارا واصهارا فمن حفظني
 فيهم حفظه الله ومن اذاني فيهم اذاه الله تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا اور میرے واسطے
 اصحاب چنا دیے اور میں سے میرے واسطے داماد اور سرسرا و مددگار انتخاب کیے پس جو شخص کہ ان کے حق میں
 میری پاداش کر لکھا اسکی خدا نگہبانی کر لکھا اور جو کہ ان کے مقدمے میں مجھ کو تکلیف دیگا اللہ تعالیٰ اسکو تکلیف
 پہنچائیگا اور امام بغوی اور طبرانی اور ابن عساکر نے روایت کی ابن عباس انصاری سے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے احفظوني في اصحابي واصحابي فمن حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا
 والاخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك ان يأخذه
 یعنی میری رعایت کرو میرے اصحاب و اصحاب کے مقدمے میں پس جس نے میری رعایت کی ان کے بابت
 محفوظ رکھیاگا و سکون حق تعالیٰ دینا اور آخرت میں اور جس نے نہ رعایت کی میری ان کے باب میں الگ
 ہو گیا اوس سے اللہ تعالیٰ اور جس سے اللہ تعالیٰ الگ ہو گیا قریب ہو کہ گرفت کر لکھا و سکون اور دار قطنی نے
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من حفظني في اصحابي ورد علي الخوض ومن لم يحفظني
 في اصحابي لم يرد علي الخوض و لم يردني يعني جس نے میری پاسداری کی میرے اصحاب کے باب میں
 حوض کوثر پر میرے پاس آدھ لکھا اور جس نے میری پاسداری نہ کی میرے اصحاب کے باب میں میرے پاس حوض کوثر
 آدھ لکھا اور نہ مجھ کو دیکھے گا اور ابن جریر نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 احفظوني في اصحابي ثم الذين يليونهم ثم الذين يليونهم یعنی میرا خیال رکھو میرے اصحاب کے
 باب میں اور ان کے تابعین اور شیخ تابعین کے باب میں اور بن عدی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی
 کہ حضرت نے فرمایا ان شرا امتي اخوانه علي اصحابي یعنی میری امت میں بدترین لوگ ہیں کہ میرے

احادیث و آثار فضائل اصحاب حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہم

اصحاب زیادہ جرات کرتے تھے اور یہی ہے کہ اس میں سے روایت کی کہ پیغمبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ الیاد اللہ رجل من امتی خیر القی حب اصحابی فی قلبہ یعنی جیلہ سے تعالیٰ کسی شخص کے ساتھ میری امت میں سے نیکی کیا چاہتا ہے میرے اصحاب کی محبت اس کے دل میں لگتا ہے اور ابن عباس نے روایت کی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما شئتم و نشان اصحابی خیر و بی اصحابی خیر اصحابی قولہ فی نفسی سیدہ لو انفق احدکم مثل احدی حباً لادرس مثل عمل احدہم و ما واحدکم یرید اصحابی کیا کام بھیجے اصحاب کو بھیجے جو دوسرے اصحاب کو بھیجے جو دوسرے قسم سے اس کی کہ جہاں بھی اس کے ہاتھ میں ہو اگر تم میں سے کوئی شخص احد کے پھاڑے یا برہنہ یا خیرات کرے ایک صحابی کے ایک ن کے عمل برابر رہتا ہے اور حاکم نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو فرمایا اما انہ لا یدرک قوم بعدکم و لا مدکم یعنی آگاہ ہو کہ نہیں پاویگا کوئی قوم کہ بعد تمہارے آئے تمہارے صاع اور مد بھی خرچ کرنے کا رتبہ اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں آیا ہے لو ان احدکم انفق مثل احد حباً ما یبلغ مد احدہم و لا ینصفہ یعنی اگر دوسروں میں سے کوئی کوہ احد برابر ہونا خرچ کرے صحابی کے نہ ایک نہ آدھے نہ بیکے درمے کو پونچھ کا تہا و صاع پیالے ماپ کے ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ پھلوں میں سے کوئی کتنی مجاہدہ اور عبادت کرے اور اعلیٰ درجہ ولایت کو پونچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اعلیٰ عمل کی برابری نہیں کر سکتا ہے اس کے و سبب ہیں ایک کہ جو کچھ اسلام اور ایمان عالم میں پھیلا اس کے سبب ہی ہیں کہ نہایت غربت اور بے کسی کے وقت میں اپنے مال اور جان نثار کر کے اور محنتیں سخت سخت اٹھا کر اور تمام خویش و آشت سے بیگانہ بن کر اس میں کو بیایا اور اسلام کو اطراف و اکناف عالم میں پھیلا یا اب قیامت تک جسکو کلمہ محمد نصیب ہو گا بدولت اور طفیل انہیں حضرات کے ہو گا اور جو کچھ اس کلمے پر مقامات ولایت اور امانت کے انتفاع ہو گئے اس سبب اور علت یہی حضرات تھے کہ پس بموجب اس سبب کے کہ من سن سنۃ حسنۃ فلہ اجرہا و اجر من عمل بہا یعنی نیکی ادا کرنے والے کے واسطے اس ادا کرنے کا بھی ثواب ہے اور جو لوگ اس پر عمل کرے اور کلمہ بھی ثواب جیسا کہ ادا کر لیا اور بقدر اسکو بھی ملے گا پس پچھلے زمانے کے لوگ کیسے جسے ان سے زیادہ یا ان کے برابر نہیں ہو سکتے ہیں دوسرا سبب یہ ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ جو توہین اور اعمال کو نہیں دیکھتا ہے بلکہ یتون کو دیکھتا ہے جو بی عمل کی بقدر غلوں نیت اور جھٹکے باطن کے ہی اور سبب تیسرا یہ ہے کہ حضرت

و سبب انکسابت صحابہ کبار

پہلی استون کے اولیائے بھی افضل ہیں سوا عیسیٰ علیہ السلام کے کہ وہ حضرت صدیق سے یقیناً افضل ہیں اور عیسیٰ
 حضرت خضر علیہ السلام بھی کہ مقام اوکا برتری ہو میان ولایت اور نبوت کے چنانچہ شیخ اکبر نے فتوحات میں فرمایا
 کہ مقام خضر علیہ السلام کا نبوت سے نیچے اور صدیقیت کے اوپر ہو اور فرمایا کہ مجھے اور غصون یا المشافہ لہذا یہ
 مقام بیان فرمایا اور اسکو مقام قربت کہتے ہیں اور یہ بھی کہا کہ شیخ نے فتوحات میں فرمایا کہ اسکا مقام علی
 علیہ السلام میں کوئی شخص سوا عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہے اتنی اس مقام سے معلوم
 کہ مہدی حقیقی سے بھی ابو بکر رضی اللہ عنہ رتبہ عالی رکھتے ہیں چہ جائے مہدی جعلی بھلا اب کمان پتا لگتا ہے
 اونے چیلون بالکون کا کہ جنکو حضرت ابو بکر کا ہم جنب ٹھہرتے تھے اور تسلیم کرنا قول شیخ اکبر کا مہدیوں پر ہم واجب
 سے ہر واسطے کہ انکے مہدی نے کہا کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر کے
 بعد قلم کر لیا ہے جیسا کہ شواہد ولایت کے چوبیسویں باب میں منقول ہے پس اب لازم سے ایک لازم ان پر لایا
 تمام ہوا اور ہر صورت میں مہدویت کا بطلان لازم آیا یعنی اگر یہ کشف کہ جس میں اپنے مریدوں کو برابر یا برتر
 صدیق اکبر کا ٹھہرایا ہے صحیح ہیں تو وہ کشف غلط ہے کہ شیخ اکبر لوح محفوظ دیکھ کر لکھتے تھے اور اگر وہ صحیح ہے تو یہ کشف
 سابقہ سب غلط ہیں اور ہر صورت میں یہ مہدی نمونے کے انکے حق میں تو وارہ ہے کہ لایعنی یعنی خطا کر لیا
 جیسا کہ یہ لوگ باجائے اس کے قائل ہیں بلکہ تردید کی کیا جاوے ہر شق ثانی کو تسلیم کرنا چاہیے تاکہ فقط انہیں کی
 تخطی ہے کہ ہر صورت میں ناگزیر ہر اقتضا کر لیا جاوے اور خطیبہ شیخ اکبر اور جمہور امت کا کہ فضیلت ابو بکر صدیق
 کے قائل ہیں لازم آوے اگرچہ اسقدر انکے لازم کے واسطے کافی تھا لیکن اور بھی چند حدیث تبرا گلیان
 یکجائی ہیں مواعق محرقین ہے کہ دار قطنی نے روایت کی کہ عبداللہ محض کے صاحبزادے نے کہ لقب دھکا انکر
 تھا فرمایا اھا افضل عندی من علی یعنی ابو بکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نزدیک سے افضل ہیں علی رضی
 کرم اللہ وجہہ سے اور انکو محض اس واسطے کہتے ہیں کہ سب پہلے دنیا میں سید حسن اور حسینی بھی ہو گئے اور دار قطنی نے
 روایت کی کہ امام جعفر صادق نے فرمایا ما ارجو من شفاعۃ علی شیا الا وانا ارجو من شفاعۃ
 ابی بکر و مثلاً وقد ولد فی مرتین یعنی جس قدر کہ میں علی کی شفاعت کی امید رکھتا ہوں اس قدر مجھکو
 ابو بکر کی شفاعت کی امید ہو اور ابو بکر سے میں دبا پیدا ہوا ہوں جسکی یہ ہو کہ والدہ امام جعفر کی ام فزوة
 بنت قاسم بن محمد بن ابی بکر ہیں اور والدہ ام فروہ کی سمار بنت عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق ہیں رضی
 تعالیٰ عنہم اور فرمایا کان الخشبۃ من اصل العراق یزعمون ان اھل بی بکر و عروہا والذی

تقریباً اسی طرح اور کفار ائمہ اہل بیت کے تفصیل شیخین ہیں

بعد ہمارے پیغمبر کے مینے عرض کیا کہ تم یا امیر المومنین فرمایا تمہیں افضل اس کے بعد ہمارے پیغمبر کے
 ابوبکر بن پھر عمر بن اور عواحق میں ہر کہ روایت کی ابوبکر الاخری نے کہا ابوجحیفہ نے کہ مینے سنا کہ علی رضی
 رضی اللہ عنہ کو نے مینے اباء سے فرماتے تھے ان خیر هذه الامة بعد نبیہا ابوبکر ثم خیر حم
 حم یعنی افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر بن پھر عمر بن پھر علی بن ابی طالب
 مرتضوی اپنی مملکت میں کسی خلافت پر تھے یہ حدیث کونسے تواتر منقول ہوئی یہاں تک کہ کچھ اور اچھی
 آدمی نے ان سے روایت کی اور بعض طرق میں اس لفظ سے روایت ہوئی کہ فرمایا الا و انہ بلغنی ان رجلاً
 یفضلونی فمن وجدته فضلی علیہ ما فهو مفتر علیہ ما علی المفتر بن یعنی آگاہ ہو کہ مجھ کو
 خیر پہنچی ہو کہ کچھ لوگ مجھ کو تفضیل دیتے ہیں اس جسکو میں پاؤں تفضیل دیتا ہوں اور ان دونوں پر وہ مغتری ہوئی
 وہی منہ پر جو کہ مفتر یوں کی منہ پر غور کا مقام ہو کہ حضرت مظہر العجاوب امام المشاق والمغارب علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ کو تفضیل دینے والا منقری ٹھہرے اور یہاں جیو اور ان کے بالکل کو تفضیل دینے والا منقری ہو
 بلکہ ایسا لقب صادق رکھے اور کہے کہ کونوا مع الصادقین ہمارے واسطے ہو یا تھا کہ لکھی کہ انصار و
 لکن نفعی القلوب التي فی الصدور اور عبد بن حمید اور ابو نعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ما طلعت الشمس ولا غربت علی احد افضل من ابی بکر الا ان یکن نبی و فی لفظ
 ما طلعت الشمس علی احد بعد النبیین والمرسلین افضل من ابی بکر یعنی آفتاب کے طلوع
 وغروب کیا اوپر ایسے کے کہ افضل ہو ابوبکر سے اور ایک عبارت یوں ہو کہ نہ طلوع کیا آفتاب بعد انبیا و صلوات
 اوپر کسی کے کہ افضل ہو ابوبکر سے اور طبرانی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے ان روح القدس جبریل
 اخبر فی ان خیر امتک بعدک ابوبکر یعنی روح القدس جبریل نے مجھ کو خبر دی کہ تمہاری امت کا افضل
 بعد تمہارے ابوبکر ہو اور قسطنطینی نے روایت کی کہ جب مذہب سدی نے کہا کہ ایک دن کچھ لوگ کوٹے اور جزیرے
 کے خدمت میں محمد بن عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہم کے حاضر ہو کر مال ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پوچھنے
 لگے انھوں نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا انظر الی اهل بلادک یسئلون عن ابی بکر وعمر
 لہما اھدی افضل من علی یعنی ملاحظہ کر اپنے ملک کے لوگوں کو مجھے سوال کرتے ہیں حال ابوبکر و عمر کا
 حال کہ وہ دونوں نہایت میرے افضل ہیں علی سے اتنی اور شکوۃ للصاحب میں ہر روایت حدیث رضی اللہ عنہ
 آخر میں ایک حدیث کے ہو کہ فرمایا حضرت صالت ابی علی رضی اللہ عنہ ان هذا ملک لہ فیہ

الارض قط قبل هذه الليلة استاذن ربہ ان یسلح علی ویبشر فی بان فاطمة سیدۃ
 نساء اهل الجنة وان المحسن والحسین سید شباب اهل الجنة رواہ الذمذی یعنی
 ایک فرشتہ پر کہ آج کی رات سے پہلے کبھی میں پر نہ اترتا تھا اپنے رب سے پروا لگی مانگ کر آیا کہ مجھ کو سلام
 کرے اور جو شیخ میری مناد ہے کہ فاطمہ سیدہ یون اہل جنت سے بہتر ہیں و حسن و حسین سیدان نون اہل
 جنت سے بہتر ہیں ان سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر و عمر سید
 کھول اہل الجنة من الاولین والآخرین الا النبیین والمرسلین رواہ الذمذی ورواہ
 ابن ماجہ عن علی رضی اللہ عنہ ابوبکر اور عمر فتر کھولانے والے ہیں اولین اور آخرین سے سوا انبیاء اور مرسلین
 کے کھول جس کھول کی ہر اور کھول مرد میاں سال و مویہ کو کہتے ہیں کذا فی الصراح یعنی جو لوگ دنیا میں کھول
 مرے ہیں ان کے ہمراہ ہیں رتبہ بہشت میں سب جوان ہونگے صاحب مقامات نے کہا کہ جامع صغیر میں ہے
 کہ اس حدیث کو روایت کیا امام احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن ماجہ نے ابوجحیفہ
 اور ابو نعیم نے اور ضیاء نے مختار بن النضر سے اور طبرانی نے اوسطین جابر رضی اللہ عنہ اور ابو سعید رضی اللہ عنہ
 اور ریاض میں علی رضی اللہ عنہ سے انتہی اور شیخ عبد الحق نے فرمایا کہ جب مرد و بڑھوں کے ہوئے جو انون کے بدرجہ
 اولی ہوئے اور مؤید اس قول کی وہ روایت ہے کہ مقامات میں امام احمد رحمہ اللہ سے منقول ہوئی کہ سید اکھول
 اہل الجنة و شباب اہل النبیین والمرسلین یعنی انون سید ہیں بڑھوں اہل جنت اور جوانون
 اسکی کے بعد انبیاء اور مرسلین کے یہاں سے معلوم ہوا کہ لفظ کھول حدیث میں واسطے امر کے غیر کھول سے
 نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ سوا انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے سب افضل ہیں اس واسطے مقامات میں لکھا ہے
 کہ مراد اولین سے اولیا پہلی امتوں کے ہیں پس افضل ہیں اصحاب کعبہ سے اور دوسرے آل فرعون سے
 اور حضرت خضر سے بشرطیکہ ولی ہوں اور مراد آخرین سے اولیا اور علما اور شہداء اہل امت کے ہیں اور الانبیاء
 والمرسلین کی قید سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام خارج ہو گئے اور خضر بھی بشرطیکہ نبی ہوں پس تعریف لفظ کھول
 اس واسطے فرمائی کہ حالات انسانی میں یہ حالت کمال عقل و علم کی ہوتی ہے اور جنت میں جو بقدر عقل کے ہوتے کا
 جیسا کہ بخندی روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے جناب مرقیہ کو فرمایا کہ جب وہی طرح طرح کی نکیوں سے
 قریب آئی ڈھونڈیں تم باو اع عقل قریب پیدا کرو اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے ہمدی بھی گلشت
 بہشت کا ارادہ رکھتے ہیں یا نہیں اگر کہتے ہیں تو مہتری اور سیادت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی قبول

سے مثل اس حدیث کے روایت کی اور سند اس کی بھی ضعیف ہے اور ابن عباس کے ماننے والے روایت کی ابن عباس سے اور ضعیف ہے بواسطہ ایک سند کے ابن عباس سے یوں روایت کی کہ جبریل ایک طائفہ یعنی بارچہ گستر دی جیسے ہوئے اور اسکو کارپوں سے اکٹائے ہوئے آئے جب حضرت رسالت پناہ نے سبب پوچھا تو جواب یا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کو فرمایا ہے کہ تم آسمان میں متخلل غلال ہو جیسا کہ ابو بکر نے میں ہو کہ میں ابن کیغیر نے کہا کہ یہ حدیث نہایت منکر ہے اور اگر اس حدیث اور اس سے پہلے کی حدیث کو بہت سے لوگ متداول کیے ہوتے تو اسی سے اعراض کرنا بہتر تھا اور امام قطب لدین محمد بن محمد گزوی نے کتاب الکشف والافصاح عن الحدیث الموضوعة المتبہة بالصالح میں لکھا ہے کہ هذا وضع بد الاشعانی یعنی اس حدیث کو بنایا ہے وہ ہاتھ اثنانی ہے اور حافظ ابن العزاق نے اپنی کتاب اسماء الرجال اور تذکرہ موضوعات میں لکھا کہ یہ حدیث ابن عباس سے بطریق ابی بکر اثنانی کے مروی ہے وہ مما عملت یدہ یعنی اور وہ منہاجہ اور حدیثوں کے ہے کہ ابو بکر اثنانی کے دو ہاتھوں نے بنایا ہے انتہی اب غور کیے گا مقام ہے کہ انکے ممدی اس قسم کے ربط بابیں کہیں منکر یا کسی کتاب میں دیکھ کر تقلید و سی باتیں اپنے اور اپنے مریدوں کے واسطے بنا لیا کرتے تھے اب انکے ہاتھ غایت جبل نے خبری سے اس سبب کو قطعیات اور یقینیات سمجھتے ہیں حاصل کلام حدیث اول یعنی حضرت ابو بکر صدیق کا متخلل بعبا ہونا اگرچہ ضعیف ہے لیکن موضوع نہیں ہے اور امت نے اسکو قبول کیا ہے کہ آج تک ورین مدینہ طیبہ کے جیکہ مرقہ انور صدیق اکبر پر سلام پڑھواتے ہیں یہ الفاظ بھی اس میں شریک کرتے ہیں کہ یا من انفق ماله کلہ فی سبیل اللہ حق تخیل بالعبا اور حدیث ثانی یعنی جبریل اور ملائکہ آسمانی کا متخلل طائفہ ہونا موضوع ہے اور اسکا موضوع ہونا ایہ علم حدیث پر اس قدر ظاہر ہے کہ اسکا راجع کا بھی نام معلوم ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے ممدیکو اپنے کشف سے کہوش سے فرس بھلا تمہا یہ بات منکشف ہوئی تھی کہ یہ قصہ غلط ہے اور ابو بکر اثنانی کی گڑھست ہے کہ خدا اور رسول اور ملائکہ انور کیا ہے یا بالکل معلوم نہ ہوئی تھی اگر معلوم تھی تو کیوں حدیث باطل کی روایت کی اور خدا اور عالم کیط ایسے کذب کی نسبت کی اور انکا کیا تقویٰ تھا کہ اتنی بڑی مصیبت سے اجتناب کیا کہ حدیث متواتر ہو کر کہ من کذاب علی متعدد اقلیتہ و امقعدہ من النار یعنی جس نے کہ جھوٹا بنا دیا ہے پھر قصدا پس ٹھمر دے جائے پس ناگ بین اور سدا اور زندگی سے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے

کہ من حدیث عنی حدیثا وھویری انہ کذب فھو احد الکاذبین اور ابن ماجہ میں یوں ہے کہ
من وی عنی حدیثا وھویری انہ کذب فھو احد الکاذبین اور لفظ کاذبین بصیغہ جمع اور تنفیہ
دونوں طرح سے روایت کیا گیا ہے یعنی جو شخص کہ مجھ سے کوئی حدیث روایت کرے اور حالانکہ جانتا ہو
کہ وہ جھوٹ ہے پس وہ روایت کرنے والا بھی جھوٹوں میں سے ہے یا ایک جھوٹوں میں سے ہے یعنی ایک
شخص کہ جس نے اس حدیث کو بنیاد و سرایہ کہ جس نے لوگوں کو لکھنا یا اور امام نووی نے شرح مسلم میں
فرمایا کہ حرام ہے حدیث موضوع کا روایت کرنا اس شخص کو کہ جانتا ہو کہ وہ موضوع ہے یا گمان غالب کرتا ہو
خواہ وہ حدیث قسم احکام سے ہو یا ترغیب ترہیب وغیرہ سے ہو سب حرام ہے اگر کبار سے اور قبیح
سے ہے یا جماع اور مسلمین کے جماع میں قابل شمار کے ہیں اور جماع ہی اہل حل و عقد کا کہ عوام الناس پر
جھوٹ بولنا حرام ہے چہ جائے اہل مذاہب پر کہ قول و سکات شرع ہے اور کلام اور سکات ہی اور کذب و سیر
مانند جھوٹ باندھنے کے ہر ضد کے تعالیٰ پر اس لیے کہ مَا یَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِیْ یُؤْتِیْہِ
حسبہا کہ رسالہ موضوعات میں ملا علی قاری نے نقل کیا اور بیان تو مانند و شعبہ کی کیا حاجت ہے بلکہ
بلا واسطہ خداوند عالم پر بھی کذب باندھا گیا کہ بولے کہ حکم الہی ہوا کہ جیسا کہ ابوبکر صدیق نے کہا کہ
تھا اور جسے خبر نیل اور سب فرشتہ تک مکمل پوش بنایا تھا ایسی بیان بھی کیا کہ قَسَمْتُ اَخْلَصْتُہُمْ اَنْتَیْ
عَلَى اللّٰہِ کَذِبًا یعنی پس کون ظالم زیادہ ہے اس شخص سے کہ باندھے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور اسی سے
خلفائے راشدین کا وجود اس طول صحبت کے نہایت کم حدیث روایت کرتے تھے اور حضرت ابوبکر
اور عمر رضی اللہ عنہما سے جب کوئی ایسی حدیث بیان کرتا کہ وہ حضرت رسالت سے نہ منی ہوتی تو اس کے گواہ
مانگتے تھے اور ڈالتے تھے اور علی رضی اللہ عنہ قسم کھلاتے تھے اور بعض صحابہ اور تابعین احتیاطاً بعد
روایت حدیث کے یہ الفاظ بولتے تھے قریباً من ہذا و نحو ہذا و شعبہ ہذا یعنی یہی الفاظ فرماتے ہیں بلانکہ
قریب و مشابہ فرماتے ہیں اور اگر ان کے مدد کو یہ بات بالکل معلوم نہ ہوئی کہ ملائکہ آسمانی مکمل پوش نہ ہوئے
تھے اور ابوبکر رضی اللہ عنہ نے یہ اقرار کیا ہے بلکہ انھوں نے دوسروں سے سنکر بحسن ظن روایت کر دیا تو دو قاتین
لازم آئیں ایک کہ خداوند عالم کی طرف کیوں نسبت کی نہ دے اور یہ کہ وہ کلام انکا غلط ٹھہر کر حق تعالیٰ سے نسبت
کو احوال تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کسی کے ہاتھ میں باقی کا داد ہو اور ہر طرف ہر
کما حقہ پہچان ایسی ہے اور واقف ہو جاوے جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے ہر طرف ہر طرفان حدیث

لازم آیا اس واسطے کہ دانستہ کذب حضرت رسالت پر اور رب العزت پر باذن خاص مدعیوں کی شان نہیں ہو
اور اگر انہیں سب سے تمنا تو احوال تمام موجودات کی تحیث اپنی کا مدعی غلط ہوا اور مدعیوں کے نزدیک
مدعی کے کشف و محسوس میں خطا ممکن نہیں ہو

باب ششم بیان میں ان کے ادیبوں کے کہ مدعیوں نے جناب میں حضرت انبیا
و مسلمین اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

شواہد ولایت کے اونیسیویں باب میں لکھا ہے کہ ایک وزیر نے عزیز آمد اور مخدوم کے حق میں کہا
کہ ان دونوں کو مقام ابراہیم صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کا دیا گیا ہے اگر جیتے اور آگے کو بڑھ جاتے لیکن یہ کوچ کیا
چاہتے ہیں جب عظم ہو چکا وہ دونوں شخص سب سے دست بوس کر کے رخصت ہوئے ایک تیسرے دن
مرا اور دوسرے دن ان ایضاً مطلع ولایت میں لکھا ہے کہ ملک سندھ میں بادشاہ لور وہان کے مسلمانوں
نہایت تنگ کیا بیان تک کہ بھوکوں کے مارے چور اسی مرید ہر اہی میران کے مرگئے میران نے بشارت
دی کہ ان سب کو مقامات انبیا و مسلمین اور اولوالعزم کے ملے ایضاً شواہد ولایت کے آٹھویں باب میں
لکھا ہے کہ شیخ مہاجر نے مردے کو زندہ کیا اور مدعی نے اس کو قائم مقام مہتر علیسی علیہ السلام کا درجہ
مصنف کتاب مذکور کا لکھا ہے کہ البتہ فیصلہ پانچ بات مدعی کو چاہیے کہ عین مقام عیسیٰ علیہ السلام
تم باذن اللہ سے اختیار کرے ایضاً شواہد ولایت کے اونیسیویں باب میں لکھا ہے کہ ایک نیران
کہا کہ خداوند تعالیٰ نے بندے کے وصف پیغمبروں سے بیان فرمائے اس لیے اکثر پیغمبروں کو تمنا تھی کہ بندے
کی صحبت میں پوچھیں اور اونیسیویں باب میں لکھا ہے کہ اکثر انبیا اور مسلمین اولوالعزم و عامانگتے تھے
کہ بار خدایا ہمارا امت محمدی میں کر کے مدعی کے گروہ میں داخل کر دے اور ان میں سے مہتر علیسی
کی دعا مقبول ہوئی کہ اب اگر بھرہ یاب ہوں گے چنانچہ صاحب یوان مہتری اور ان کے نعت میں
لکھا ہے شجر بل چہ عالم کز آدم و عیسیٰ چہ یحییٰ و خلیل از موسیٰ چہ بودہ غایت تعجبش ہو سے چہ
ہر چہ بہت از ولایت مست ظهور و لہ نقطہ آن دائرہ مفضلان ہر چند ہمارا ہر مسلمان چہ
خواستہ حق ہر کیے از اولین ہر با جملہ من آخرین چہ معلوم ہے کہ اس قوم میں کلام خزانہ میر
اور نقلیات اور کلام مدعی اور مولود اصل لاصول شمار کیا جاتا ہے جیسا کہ سابقہ بشارت نامے میں لکھا ہے
ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میران فضائل حاجت کے واسطے جاتے تھے حاجی محمد فریدی

باب ششم بیان میں ان کے ادیبوں کے کہ مدعیوں نے جناب میں حضرت انبیا و مسلمین اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

پوچھا کہ میراں جیو نام تو آئے عیسیٰ کب ونگے میراں ہاتھ پیچھے کر کے لگا کہ بندے کے پیچھے آؤں گے
 نور احاجی محمد کو مقام عیسیٰ روح امہ کا حاصل ہو گیا میراں کی زندہ کی بھر توجیب ہا بعد مرنے کے سینہ
 میں طنز لکھ ٹھٹھ کے جا کر دعویٰ عیسویت کا کیا وہاں کے حاکم نے اسکا سر کاٹ ڈالا سید محمود نے بھی دیکھا
 اس کے مارنے کے واسطے بھیجا تھا وہ اس کے قتل کی خبر سن کر راہ سے پلٹے شاہ دلاور نے بشارت دی کہ
 اس کے غور سے کے وقت توبہ قبول ہو گئی سید محمود نے کہا کہ ہمدی کی تصدیق کی تھی ضائع نہوا ایضاً
 بیخ فضائل میں ہر کہ دلاور نے اپنے میراں سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے نیچے سے بالاسے
 شترک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر جلق سے بالاسے شترک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ علیہما
 زیر سینے سے شترک مسلمان تھے اور عیسیٰ زیر ناف سے بالاسے شترک مسلمان تھے دوسری بار جواب دینے
 پورے مسلمان ہو جاؤ گئے اب دے مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہر کہ میراں نے
 کہا ہر کہ خدا نے تعالیٰ کو مقید دیکھے وہ شترک ہی ایضاً شواہد الولاہیت کے چوبیسویں باب میں لکھا ہر
 کہ میراں نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ارواح اولین اور آخرین کی حاضر کر کے فرمایا کہ اے سید محمد ان سب ارواح کا پیشوا
 بننا قبول کرو مہلے میں نے اپنی ہا بزی پر خیال کر کے خدا کیا پھر عنایت خدا تعالیٰ پر کہ میرے حال پر ہر
 نظر کر کے کہا اگر سو خدا اس سے زیادہ ہوں تو بھی قبول کیا ایضاً شواہد الولاہیت کے چھبیسویں
 باب میں لکھا ہر کہ درمیان محمدین کے فرق نہیں ہر اور فرق کرنے والے کو زیان ہر یعنی محمد مصطفیٰ صلی
 علیہ وسلم اور سید محمد جو نبوی برابر ہیں استغفر اللہ العظیم اور جو ہر نامے میں لکھا ہر دو ہر ہر نبی ہمدی
 یکف ات جانو برابر اجتہاد عقلی سون پاک ہے ظاہر باطن تابع متبوع حق مطلق ادراک ہر دیگر انکد ولایت
 کل نبوت جز کل غیر مخلوق ہر مخلوق بعد اس کے بیان کیا کہ حدیث الولاہیت افضل من النبوت کی پانچ وجہ ہیں
 وجہ اول ولایت صفت خالق کی اور نبوت صفت مخلوق کی دوم ولایت مشغولی ساتھ حق کے
 اور نبوت مشغولی ساتھ خلق کے سوم ولایت امر باطن ہر اور نبوت امر ظاہر ہر چارم ولایت خاص ہر
 اور نبوت عام ہر پنجم ولایت کو نہایت نہیں اور نبوت کو نہایت ہر ایضاً بشارت نامے میں لکھا ہر
 کہ ہمدی نے کرات و مرات کہ کہ بندے کو مقام و مراتب جلا انبیا اور اولیا اور مومنین اور مومنات کے
 بلا احوال جملہ موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ صرف سکے سونے اور چاندی کو ہاتھ میں لیکر
 زیر طوف پھر اتار ہر اور کھاتھ پھاٹا ہر اور اسی سائے میں سے بھی ہر کہ میراں نے کہا کہ بعد بشارت نامین

کے نام انبیا اور اولیا کا ختم ہو گیا لیکن مقامات اور درجہ انبیا اور اولیا کا بندے کے گروہ میں عملیات تک جاری ہے اور پیغمبر کا اس گروہ میں ہونے کی تمنا کرنا بھی اسی میں مذکور ہے اور یہ بھی لکھا کہ جو کچھ میرا جذبہ سب سے بچ جاننا اور اپنا اجتہاد چھوڑ دینا نقل میرا میں اجتہاد و قیاس عقل حرام ہے ایضاً رسالہ صراط مستقیم میں لکھا ہے اور اس کی عبارت بعینہ یہ ہے نبی مہدی علیہا السلام یکذات موصوف جمیع صفات ستر یا پانچ مسلمان ظاہر و باطن کلام امدیوں برابر فرق کرنا ہے کا فر مرد و انتہی ایضاً رسالہ صرح الاسرار میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام کے ایک صدیق اور ایک نظیر صدیق ابو بکر رضی اللہ عنہ اور نظیر ظاہر و باطن کے میرا ہیں اور میرا کے دو صدیق دو نظیر ایک صدیق سید محمود ثانی مہدی دوسرے صدیق سید محمد اور نظیر شریعت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نظیر حقیقت میں خود میرا ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت میں نظیر ہیں لیکن برابر میرا نہیں ہیں ایضاً مطلع الولاہیت میں لکھا ہے کہ جب سید محمد جنوری نے مقام فراہ میں انتقال کیا اور ان کے صحابی البد و حمید نے ایک مثنیہ بنا کر دسویں کے روز جمع تمام صحابہ میں پڑھا کہ منجملہ اوسکے شعر تھے قطعہ دوشش فضل و از زمان را برابر اولین ۱۰۰ وردہ کہ چند سال بنیاد در عدد ۱۰۰۰ فضلش کہ بر جمیع میر شد از خدا بادا بروز شش شفاعت گرا از احد ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نے کہا کہ اگر نبدہ اور محمد مصطفیٰ اور ابراہیم علیہما السلام ایک نامے میں ہوتے کوئی ہرگز فرق نہ کر سکتا اور ان کے خلیفہ دلاور نے کہا کہ اگر مجھ کو اللہ تعالیٰ ان تینوں کو دکھلا دے ہرگز فرق نہ کر سکوں ایضاً شواہد الولاہیت کے تیرہویں باب میں لکھا ہے کہ مہدویت اور نبوت میں نام کا فرق ہے اور کلام او و قصود ایک ہے ایضاً مطلع الولاہیت میں لکھا ہے کہ سید محمد کہ دعویٰ مہدویت سے پہلے سات برس بیہوش رہے اور حجاز اوقات نماز بیہوش میں نائے تھے ایک نے انکی جو روپی بی المدعی نے پوچھا کہ میرا جی کیا سبب ہے کہ اسقدر بیہوش رہتے ہو اور تحمل نہیں کر سکتے تو نے ایسی کو روپی تجلی الولاہیت کی ہوتی ہے کہ اگر ان دریاؤں سے ایک قطرہ کسی کی کامل یا نبی مرسل کو دیا جاوے تمام عمر بیہوش میں ناوے فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ چونکہ تجھ کو خاتم ولایت مہدی کا کیا ہے اس سبب سے فرض ادا کرتے ہیں ایضاً مطلع الولاہیت میں لکھا ہے کہ سید محمد جنوری نے کہا کہ بندے کے پاس تعظیم ہوتی ہے کسی نے پوچھا کہ میرا جی تعظیم کس کو کہتے ہیں بولے یہ جو ایک پادشاہ کی جاسپور و دوسرا پادشاہ

تخت نشین ہوتا ہوا اور لشکر کو ملاحظہ کرتا ہوا سکو کیا کہتے ہیں کہا کوئی عرض کرتا اور بعض آمدہ نیامد بھی کہتے ہیں بولے ایسی ہو رہا چوتھیں اٹ دن چوتھے ہیں کہ بندے کو فرصت نہیں ہو رہا نماز سے فراغ ہوتے ہی حکم ہوتا ہے کہ سید محمد خلوت میں جاؤ کہ بقیہ ارواح کو بھی لکھ لیا اور تمام ارواح اولوالعزم اور سولوں اور انبیاء اور اولیاء بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات کی آدم سے اس تم تک سب بندے کے حضور میں عرض کی جاتی ہیں کسی نے پوچھا کہ یہ حضرات اپنی خدمات پیغامبری کی ادا کر کے اپنے مقامات کو پہنچے اب ان کے ارواح کے جاننے اور تصحیح سے کیا فائدہ جواب آیا کہ حق تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے کہ جس نزلے سے تھے نزلے لیا تھا پھر اس محل سے مقابلہ کر کے تصحیح کرو اور یہ بھی خدا تعالیٰ فرما رہا ہے کہ جو شخص بیان مقبول ہو وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہو اور جو یہاں سے مرود ہو وہ عند اللہ بھی مرود ہو اور بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمد نے کہا کہ جیسا کہ بندے کے پاس تصحیح ہوتی ہے میان خود میرے پاس بھی ہو گئی ایضاً شاہد الاولایت کے اکتیسویں باب کی سیستیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب سالت ماب نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہے اور اس پر ایک حدیث نے صہل بیان کر کے بولتا ہے کہ اول مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہنچانا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو وے اور جب کہ قوم ایسا ہو وے اور انکا امام کیسا ہو وے انکا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل ہے ہستی واللہ المستعان علی ما تصفون ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک دن میان عبد الرحمن ایک حدیث بروایت ابو ذر غفاری کے پڑھ رہے تھے اوس میں اس مقام پر پوچھے کہ فرمایا ہے حضرت سالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائی میرے کہ وہ برابر میرے مرتبے کے ہیں شاہ نظام نے سنکر کہا کہ چھفت عوام اصحاب مہدی کی ہیں اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی دو درجہ آگے ہے استغفر اللہ العظیم ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذر بعد نماز فجر کے سب بھائی صفت بہت بیٹھے تھے شاہ دلاور نے اپنی عورت کو تہلکا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے ہم انہی میں ازلی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک ذر دیکھا کہ کہا کہ یہ بمقام مسلمان کے ہیں اور کہا کہ مرسل اسکو کہتے ہیں کہ منتر جبریل اوس پر وحی لا دین لیکن بارہ آدمی اوان سے بھی غافلتر ہیں اور ایک ذر پوسن کو تہلکا کر کہا کہ یہ سب بھائی جو بیٹھے ہیں ہم اخواں بنزرتی کا مقام رکھتے ہیں یعنی برابر حضرت سالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں اوسنے پوچھا

کہ وہ چار کون ہیں کس اتم اور بھائی عبد المجید اور میان عبد الملک و قاضی عبد اللہ العیاض و ابی الخضر
خلاصہ کلام یہ کہ اس فرقہ نے باک کے نزدیک و کئے مہدی کے مرید حضرات انبیاء اور مسلمان کے برابر
بلکہ برتر ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ نے ابی اور گستاخی پر کرنا مذکور مہدی کے مرید اپنے مرید و نکو برا حضرت
خاتم المرسلین کے بلکہ بعض نکو فاضلہ اس جناب سے جانتے ہیں لیکن بعضے ان میں سے جو اپنے
سین اہل علم جانتے ہیں جس وقت کہ اسے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرم کر کے کہتے ہیں
کہ یہ باتیں فقط لکھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اس پر نہیں ہو کہ مہدی کے مرید برابر انبیاء اور مسلمان کے
یا افضل ان سے ہوں فقط اس قدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات مہدی افضل ابو بکر صدیق سے اور
برابر ہر ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کون سا تسویہ ہوتے ہیں اور اس مسئلے کو
انکے اگلے اور پچھلے اپنی دانستہ میں بہت حوم و حام سے مدلل اور بہرین کرتے ہیں کہ مصرع فکر کہ جس
بقدر بہت اوست و بیان سے معلوم ہوا کہ انکے مہدی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سپہ رواج
اولین اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولوالعزم اور رسولوں اور انبیاء اور اولیاء اور مومنین کی
آدم سے اس قدر تک تصحیح ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی ہمارے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے
پاس کی ہے اور ان کے خلیفہ کا اپنے مرید و نکو حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا سب غلط اور
خطا ہے یا دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہائی کہ کہا برابر حضرت سید المرسلین
کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور خواص کا مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور دلدار کو خدا کا خوف
نہ آیا کہ کہا میرے گوگون میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان
علی ما تصفون باقی کلام متعلق اس باب کا تسویہ میں آدے گا انشاء اللہ تعالیٰ

باب ہفتم میں بیان ان کے ادیبوں کا کہ فرقہ مہدویہ نے بجناب حضرت

آفریدگار عالم جل جلالہ کے کی ہیں

پانچ فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ میر کے بیٹے سید نجی نواسے مہدی کے ساتھ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے
کرنا ہے تعالیٰ اللہ عن خلقت علو اکبر الیضا شواہد الولاہیہ کے اونیسیون باب میں لکھا ہے
کہ خود میر نے کہا مہدی جیسا کہ آیا تھا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اوکو نہ پہچانا کہ وہاں خدا
اللہ حق قدرہ فیہم من فیہم الیضا شواہد الولاہیہ کے اونیسیون باب میں لکھا ہے کہ جب کے

میں نے یہ باتیں لکھی ہیں کہ ان کے مرید و نکو حضرت خاتم المرسلین کے بلکہ بعض نکو فاضلہ اس جناب سے جانتے ہیں لیکن بعضے ان میں سے جو اپنے سین اہل علم جانتے ہیں جس وقت کہ اسے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرم کر کے کہتے ہیں کہ یہ باتیں فقط لکھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اس پر نہیں ہو کہ مہدی کے مرید برابر انبیاء اور مسلمان کے یا افضل ان سے ہوں فقط اس قدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات مہدی افضل ابو بکر صدیق سے اور برابر ہر ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کون سا تسویہ ہوتے ہیں اور اس مسئلے کو انکے اگلے اور پچھلے اپنی دانستہ میں بہت حوم و حام سے مدلل اور بہرین کرتے ہیں کہ مصرع فکر کہ جس بقدر بہت اوست و بیان سے معلوم ہوا کہ انکے مہدی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سپہ رواج اولین اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولوالعزم اور رسولوں اور انبیاء اور اولیاء اور مومنین کی آدم سے اس قدر تک تصحیح ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی ہمارے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے پاس کی ہے اور ان کے خلیفہ کا اپنے مرید و نکو حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا سب غلط اور خطا ہے یا دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہائی کہ کہا برابر حضرت سید المرسلین کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور خواص کا مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور دلدار کو خدا کا خوف نہ آیا کہ کہا میرے گوگون میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان علی ما تصفون باقی کلام متعلق اس باب کا تسویہ میں آدے گا انشاء اللہ تعالیٰ

لوگوں نے ایک راجہ کے ملک میں اپنی گائے یا بیل کو ذبح کر ڈالا اور وہ راجہ واسطے انتقام لے گیا جب نظر اٹکی
 اپنی بڑی معتقد ہو کر سر پائون پر رکھ کے بولا کہ گائے کے پیدا کرنے والے نے گائے کو مارا ہم کس سے
 جنگ کریں اور انہوں نے اس کلام پر کچھ انکار کیا ایضاً شاہد الولایت کے آٹھویں باب میں لکھا ہے
 کہ ایک درشاہ بھیک جہنم میں بول رہا ہے تھے کہ سب حق ہی مہدی نے کہا کہ ہاں جاننا ایمان ہی
 بولنا کفر ہی اور سننے پھر مہدی بات کہی کہ سب حق ہی جب وہ تین بار ایسی تکرار ہوئی مہدی نے کہا
 کیا پراسے خدا پر مقید ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ بیت پڑھی شعر پزارم اذان کہ نہ خدا کے لگے تو داری
 ہر لحظہ دنا تازہ خدا ہے وگرت ہے ایضاً شاہد الولایت کے پندرھویں باب میں لکھا ہے کہ خود میر نے
 کہا کہ میران جو بیٹھیں وہ انھیں کہ مہدی کو دیکھیں ہوں بندہ سے اپنے خدا کو دیکھا اور میران جو بیٹھتے
 سب سن کر کہا کہ ہاں بھائی سید خود میر جو کچھ دیکھا سو تحقیق ہی خدا کے تئیں خدا دیکھا ہے ایضاً
 شاہد الولایت کے سترھویں باب میں لکھا ہے کہ سلام آمد نے پوچھا کہ میران جی لوگ آپ پر گمان
 مہدویت کا کرتے ہیں کیا مہدی آپ سے بڑھ کر ہیں تبسم کر کے بولے کہ مہدی سے خدا بڑھ کر ہے
 ایضاً بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ میران جو بیٹھتے اپنے بیٹے سید محمود سے کہا کہ بھائی میں بندہ ہوں خدا
 مجھ کو بندہ کیا اور تم کو بھی بندہ کیا خدا فی الحال ہو جاتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے شکر خدا کا کہ مجھ کو ہندو مت کو بندہ
 کیا اور مالک اپنے ملک کا کیا ایضاً بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ جو شخص خدا ہوتا ہے خدا کو
 پہچانتا ہے ایضاً بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ مقام فراہم میں ایک وزیرانجو میان نعمت کے سامنے آ کر
 بولے کہ انا اللہ رب العالمین نعمت نے پوچھا کہ تم ذات اللہ ہو بولے بندہ بندہ ہی لیکن ذات
 اللہ رب العالمین ہی جب دوسری بار پوچھا تو بولے کہ بندہ بندہ ہی لیکن بندہ ذات اللہ ہی اور میری
 میں جواب دیا کہ بندہ بندہ لیکن ذات اللہ ہی بعد اسکے ایک ساعت پھر آنکھ بند کر کے کہڑے رہے
 پھر اللہ جی بول کر نبی بی ملک کے گھر میں گھس گئے ایضاً بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمود نے اپنے
 باپ سید محمد جو بنوری سے روایت کی کہ انھیں کہا میں نہ کسی سے جانا گیا اور نہ بیچنے کا کیا جانا
 اور ایک وداوند نے خلیفہ مولانا کے سامنے یوسف نے وقت و غلہ کے سوا بڑا اخلاص پڑھا جب
 لہو بولد و لہو بولد پوچھا دلاور نے کہا بیل دیو لہو پھر یوسف نے کہا لہو بولد و لہو بولد کہا
 بیل دیو عبد الملک نے کہا یوسف چپے ہو میان جی ولایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو کہتے

ہر حق پر ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ اولیٰ خلیفہ نعمت نے کہا میں بندہ کبیدہ نعمت ہوں کجا
 میں خدا ہو جاتا ہوں اور کبھی بندہ ہوتا ہوں اور کبھی عین حق ہو جاتا ہوں اور عین حق کے نشین دیکھتا ہوں
 اور کبھی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھے تو ہی اور تجھے میں ہوں ایضاً اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ نظام نے
 ایک پنا لکھا کشف ظاہر کیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے بڑھ کر بندہ کو فرما رہا ہے کہ اگر
 تو کچھ تو یہ درجہ اس کو دوں ورنہ ہرگز ندوں پس میں سفارش کو کے دلوا دیتا ہوں ایضاً پنج فضائل میں
 ہر کثافت نظام نے ایک لکھا معاملہ دیکھا حاصل اس کا یہ ہے کہ نظام پارہ پارہ ہو گیا اور میران انکو گل گئے
 ثابت ہو گیا اور گل گئے اور گل دیا پھر میران مکرے ہو گئے اور میں گل گیا پھر گل دیا بعد اس کے محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے مکر کو گل گئے پھر اوگل دیے پھر میں ثابت ہو گیا اور مجھ کو ثابت گل گئے پھر گل
 دیے پھر حضرت رسالت مآلے ہو گئے اور میں گل گیا پھر گل دیا پھر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بھی یہی معاملہ
 ہوا جب میں نے یہ معاملہ اپنے میران سے بیان کیا کہ انکو تخیل ذات ہوئی اور بندے کی ذات میں تم فنا
 ہو گئے اتنی بالکل ناظرین بالانصاف پر واضح ہو گا کہ دلیل اخلاق سے یہاں تک کس قدر کلمات وحشت
 ان بزرگوار سے منقول ہوئے کہ سلف سے خلعت تکسج تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر
 نہ لایا ہو گا بایں ہمہ خلفا ان کے کہتے ہیں سولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میران کے ایسے
 وحشت افزا ہیں کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانگ ہر اوس میزان کا اور کوزہ ہر اوس طوفان کا چنانچہ
 جو ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ ہمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کا حقا اس کو بیان کرے
 میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہووے جیسا کہ قصاب گلے گا گوشت بر ہمنون کے محلے میں لٹا کر پوٹے
 کہ یہ گوشت گلے گا ہر اس کو لیو اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے بیان کرو
 بلور ان میں بندے کو سنگسار کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ غوز میر نے کہا کہ اگر جو کچھ ہمدی سے میں نے
 سنا ہے بیان کروں ان میں ہمارے تین سنگسار کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ
 میان لاورے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے اگر رد و بعضے ماجر وں کے بیان
 کروں یہی لوگ مجھ کو سنگسار کریں اتنی سبحان اللہ جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر مخالف
 دین ملت ہیں کہ مخالفین ان کے بسبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک انکو سنگسار اور ہر جا
 سے نکال نکال کر لے تھیں اور جو کلمات کہ لون میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور ہیں وہ اس قدر

کہ جو کس کثرت سے کلمات وحشت افزا کے ہمدی سے منقول ہیں چہرے میں
 کہ یہ جو کچھ میران سے سنا ہے اگر بیان کریں خود ہمدی انکو سنگسار کریں

کہ خلفا لے تھے

بہتر و شکر ہیں کہ اگر خود حمد ہی لوگ بلکہ ان میں انھیں انھیں خاص مہاجرانِ حمدی میں پادین تو خاص
 ہاں نشینانِ حمدی یعنی میانِ نجد و میانِ نظام اور میانِ لا اور کو سنگسار کرین العیاذ باللہ یہ کیا
 مذہب ہو کہ مخالفین اور واقعین کلمہ معین سنگسار کرنے کو تیار ہوتے ہیں مقبولیتِ خلافتِ خلافت
 مقبولیتِ خالق کی اور بعض انکارِ خلافت خصوصاً بعض نفرت اہل بن کی نشانی ہی بعض انکارِ انہی کی
 چنانچہ مشکوٰۃ میں حدیث صحیح مسلم کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بہتر
 کو دستِ رکھتا ہو جبرئیل کو فرماتا ہو کہ میں فلاں سے محبت رکھتا ہوں تو بھی محبت رکھتا ہوں جبرئیل اس
 محبت رکھتے ہیں پھر آسمان میں پکڑ دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں شخص سے محبت رکھتا ہو تم بھی محبت رکھو
 پس اہل آسمان اس سے محبت رکھتے ہیں پھر رکھ دی جاتی ہے اس کے واسطے مقبولیت اہل زمین میں اور جب اللہ
 کسی بندے سے بعض رکھتا ہو جبرئیل کو فرماتا ہو کہ میں فلاں شخص سے بعض رکھتا ہوں تو بھی اس سے بعض رکھ
 پس جبرئیل اس سے بعض رکھتے ہیں پھر پکڑ دیتے ہیں اہل آسمان میں کہ اللہ تعالیٰ بعض رکھتا ہو فلاں سے
 تم بھی بعض رکھو اس سے پس بعض رکھتے ہیں اس سے اہل آسمان پھر رکھ دیا جاتا ہے اس کے واسطے بعض
 زمین میں اتنی مخلوقات صدیقین چند سوال بطور نمونہ کے کیے جاتے ہیں مد اسکے قبائح کا تیغاب
 خارجِ حد بیان سے ہو سوال اول نقلِ دل کے کیا معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ خوند میرے بیٹے کے
 ساتھ کھیل کرنا ہے تمام اہل دیانِ سماوی اور تمام عقلائے عالم کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ حبیبِ اولیٰ
 اور جمیع عیوب سے پاک ہے اور خود اپنے کلام مقدس میں فرماتا ہے کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ
 وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ اور عینے نہیں بنایا آسمان و زمین اور جو ان کے سچے ہر کھیلے ہوئے نہیں
 یعنی کھیل جنابِ باری پر ثابت کرنا مخالف ہوا قرآن اور عقائد جمیع اہل دیان و ایمان کے سوال دوم
 نقلِ چہارم میں اسکے کیا معنی ہیں کہ حبیبِ بیک نے کہا کہ سب حق ہو میرا نے کہا کہ ان جاننا
 ایمان ہی بولنا کفر ہے مسئلہ وحدت وجود کا میرا نے نزدیک حق ہی یا باطل اگر باطل ہے اس کے
 جاننے کو ایمان کہنا خطا ہے اور اگر حق ہے اس کے بولنے کو کفر کہنا خطا ہے جن اولیا اور علما نے اس کو حق
 جاننا ہی صد ہر مسئلہ اور کتابین اور سنیہ بیان میں تصنیف کی ہیں اور اگر بولنا کفر تھا تو خود میرا نے کیوں بول
 کہ لا انا اللہ رب العالمین چنانچہ نقل ہم میں موجود ہے اور نقلِ نجم و غیر میں میرا نے و خود میرا نے دونوں ہی بولے
 ہیں پس اگر جانتے ہیں کہ کفر جو مدیدہ و دانستہ کفریات کیوں نہ بیان پر لاتے ہیں اگر کہیں کہ عوام کے دوش

ہونا کفر ہو تو وہاں عوام کہاں تھے وہاں ہر شخص انخاص جمع تھے یہاں تک کہ کتابی دوا کا وہ مقام رکھتا تھا
 کہ صاحب مدی کو شرماتا تھا چنانچہ بدخلق ہی ہفتہ دم میں مذکور ہو چکا علاوہ یہ کہ جیب حق بات ہوئی اگرچہ
 باریک و دقیق ہی نہایت لایم یہ کہ عوام کے رد و او سکا ذکر نہ احتیاطی اور گناہ ہو گا کفر کیونکر ہو گا
 بلکہ اعتقاد ایمانی کے حکم کو کفر و لٹا خود ہے احتیاطی اور گناہ سخت ہی سوال سوم اونی حق جہاں میں اسکے کیا
 ہیں کہ کہا پرانے خد پر عقیدہ ہو گئے ہو گئے بڑے شہر بزرگم از ان کہند خدائے کہ تو دہری ہے ہر خطہ
 مرا تازہ خدائے دگر ست مہ انتہی اتعفرا صد العظیم خدائے عالم واحد ہی اور قدیم ہی اور سپر بل وجود
 اولہ بش ہو وہ سب کا اتفاق ہی کہ سب سب کی وحدت اور قدم کے قائل ہیں یہ پرانے سے بزرگ ہونا کیا معنی
 اور اس کے کہان بڑے عوام ہر خطہ تازہ خدائے کیا کوئی مسلمان بھی حضرت الوہیت میں ایسے کلمات
 یہاں کہ زبان پر لانا ہی مَحْجَانَهُ وَقَالَى عَمَّا يُصِفُونَ سوال چہارم نقل ہفتہ میں اسکے کیا معنی ہیں
 کہ خدائی الحال ہو جاتا ہو لیکن بندہ ہونا محال یعنی آدمی خدائی الحال بن سکتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے
 اور پھر ہر شکر ہوتا ہے کہ خدائے مجلو اور ملک بندہ کیا اور مالک اپنے ملک کیا یعنی بندہ ہونا کہ ممکن بالفعل ہے
 اور ممکن استیلا اور محال ہونے کے قائل ہوئے اور پھر اس کے فعلیت اور وجود کے بھی قائل ہوئے اور
 خدائے محال ہی اس کے امکان فعلیت کے قائل ہوئے عجیب تعارض و تضاد ہے کہ بیان سے باہر پھر پھر
 یہ دعویٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مجلو اور ملک مالک اپنے ملک کیا مالک اللہ تعالیٰ ہی فقط قل اللہم
 مَا لَكَ الْمَلِكِ اور کوئی اسکے ساتھ ملک میں شریک نہیں ہو کہ لیکن لَہُ شَرِکٌ فِی الْمُلْکِ
 یعنی نہیں ہو کوئی اور شریک ملک میں میراں خود میراں یَقُولُونَ اَلَا کَذِبًا سوال پنجم
 وہم میں اسکے کیا معنی کہ نہ میں کسی سے جانا گیا اور نہ سینے کسی کو جانا اور خلیفہ دلاور ہے کسی
 دلاوری کی کہ نص قرآنی لَہُ یَلْدُوکُمْ یُوَلِّدُ بَیْنَ تَحْرِیتِ کرے اس کو یلد یولد پڑھا وہ آیت
 شان الہی میں ہی نہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے پیدا ہوا نہ اللہ تعالیٰ کسی سے پیدا ہوا جب اس کو
 یلد یولد پڑھا تو یہ معنی ہے کہ خدائے بھی لوگ پیدا ہوتے ہیں اللہ خدا بھی کسی سے پیدا ہوا ہے
 سبحان اللہ شیخ جو پور کی شان اس قدر بڑی کہ کہتے ہیں میں نہ کسی سے جانا گیا اور نہ سینے کسی
 جانا اور خدائے بچوں و بچوں کی شان اس قدر گھٹائی گئی کہ وہ جتنا بھی ہی اور جتنا بھی گیا ہی ان
 عَمَّا لَا قِیَمَہُ خَدِیْزِی وَ سَیَعْلَمُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا اَنِّیْ مُنْقَلَبٌ مُنْقَلِبٌ سَوَّلَ سَوَّلَ

اور بہت اعتراضات اور سوالات منقولات مذکورہ القاصد پر وارد ہوتے ہیں کہ اہل خرد و بادیہی التظہر استنباط کر سکتے ہیں اس واسطے بیان بطور نمونے کے اس بقدر پر اکتفا کی گئی **وَاللّٰهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ**

إلى صراط مستقيم

باب هشتم بیان سوپه پهن مشتکل و مطلب

باب : ہم میں سے کسی ایک کا یہ مدعی ہو کہ بغیر اس عقائد کے آدمی کو مومن نہیں سمجھتے ہیں جیسا کہ
بقیہ اقرارِ حمد و بیت شیخ جو پور کے آدمی کو ایمان سے دور جانتے ہیں پس بڑی بحث اور نکتہ مذہب میں
دوہیں ایک ثبات اور دوسرے تسویہ بحث اثبات کا کہ بحث دلائلِ حمد و بیت تھا بفضلِ الہی
نحوی انجام پذیر ہوا اب بحث تسویہ میں اس کے فضل پر اعتماد کر کے ابتدا کی جاتی ہے وہ علیہ
نعمت و احوال العرش العظیمہ واضح ہو کہ اس بحث میں دو مطلب ہیں مطلب اول کہ
قوم مذکور دعوی کرتے ہیں کہ شیخ جو پور ہمدی موعود ہیں اور ہمدی موعود بفضل ہیں امیر المومنین ابو بکر اور
امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما سے مطلب دوم یہ ہے کہ ہمدی موعود مساوی ہیں جمیع مراتب و رتبہ
میں ساتھ حضرت سید الاولین و آخرین خاتم المرسلین ابوالقاسم محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جو پور ہمدی موعود ہیں باب ثبات میں پنج تین وجوہ باطل ہو چکا
اس کے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور بعد بطلان اس مقدمے کے اگرچہ مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم
بالفرض و التقدير ثابت بھی ہووے ہمدیوں کو اصلاً مفید نہیں ہے کیونکہ یہ بولیں گے کہ ان فرقہ مراتب
بلکہ دشمنانہ راست پس بطلان مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم کا حقیقت میں بخاطر ہمدیوں کے نہوا بلکہ اس
کہ وہ دونوں امر بھی چونکہ خلاف اتع اور مخالف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً مطلب دوم کہ نہایت مخ
نصوص و اجماع اہل اسلام کے ہی بطلان و رد و اس کا ضرور معلوم ہوا و لا حول و لا قوۃ الا باللہ
العظیم ربنا علیک توکلنا و الیک انبنا و الیک المصیرہ ربنا تقبل مننا
انک انت السميع العليم مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ رسالہ اعتقادات و عملیات
مصنف سید عیسیٰ ملقب بعالم میان میں لکھا ہے قولہ ہمدی موعود بفضل ہیں امیر المومنین ابو بکر و عمر
رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ شواہد الولايت کے چھ بیسویں باب میں لکھا ہے کہ فراموش
طلبے او ان کے ہمدی سے جو چاہا کہ تم امت رسول اللہ میں داخل ہو کہ ایمان داخل ہوں علماء

انجمن سحرستان ایستادگی می کند
دو مطالبه

مطلب اول کا مقصد ثباتیہ اعتقاد و درویشانکامیہ کی آزادی و امور و افضل علیہ السلام میں کیوں جو کہ بعض ائمہ و علماء

نہایت عمدہ تقریر کی گئی تھی کہ
کہانویج واقعہ اسلام آباد کے
والہ مال پھر وزیر خزانہ نے خط لکھا
تھا جس میں ان کی درخواستوں اور ترقی کا
الزام لگا ہے

فاحش ہوئی اور سلطان مہریت کا

کہا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایمان ابوبکر صدیق کا ساتھ ایمان امت کے ذریعہ کیا جاوے تو ایمان
 ابوبکر رضی اللہ عنہ کا گران ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوبکر صدیق سب سے بہت پر فاضل ہیں جواب دیا
 ایمان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے یا ایمان ابوبکر کا علمائے کما کہ ایمان محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے جواب دیا کہ ایمان اس خبر سے کہ عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر
 علمائے کما کہ تم اس امت میں داخل ہو کس طرح ایمان بخاری عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہوگا جواب
 دیا کہ میں اس امت میں داخل ہوں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امت میں داخل ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ
 نے فرمایا **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ** جواب خلاصہ کلام یہ ہے کہ علمائے استدلال
 کیا کہ جبکہ تم داخل امت ہو اور ایمان ابوبکر صدیق کا غالب ہے تمام امت کے ایمان سے تو بخاری
 ایمان پر بھی کہ خبر ہے ایمان امت کا غالب ہو اور میرا نے اس استدلال کو یوں دفع کیا کہ
 امت میں داخل ہونے سے مجھے ترجیح ایمان ابوبکر صدیق کی لازم نہیں آتی جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کہ ایمان اون کا ابوبکر رضی اللہ عنہ سے افضل ہے لہذا کہ امت میں داخل ہیں بدلیل اس آیت
كَلَّا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ یعنی اور نہیں ہے یہ شان اللہ تعالیٰ
 کی کہ عذاب کرے اون پر اور حالانکہ تم امی محمد اون میں موجود ہو مگر یہی نہ ہے کہ مدد ہی اپنے
 مدد کی اس تقریر کو غائب تقریرات اور عجائب جوابات سے جانتے ہیں اور حالانکہ بیان
 جواب کو سوال سے ذہن بھی مناسبت نہیں ہے اور آیت کریمہ ہر امر اور نہی کے مطلب کے مخالفت کر
 اس واسطے کہ علم کی غرض یہ تھی کہ تم خود امت ہو اور جب خبر ہوے توکل کی مطلوبیت سے
 خبر کو کی مطلوبیت لازم ہوئی اور انھوں نے تنہا کیا آیت سے اور آیت میں ہرگز خبریت کا ذکر
 نہیں ہے بلکہ خبریت کا بیان ہے سب جانتے ہیں کہ فہم سے ظرفیت مجھ جاتی ہے اور خبر اور کل میں خبریت
 ناممقول ہے وہ نہ آپ اپنا ظرف ہونا لازم آوے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جب تک کہ تم ان میں
 رہتے ہو اون پر عذاب الہی نازل نہ ہوگا اگرچہ وہ اس کی خواہش بھی کریں اس واسطے
 کہ عادت الہی ایسی ہے کہ جب پیغمبر امت سے باہر ہو جاتے ہیں تب عذاب اور تاہی جیسا کہ
 امت صالح اور لوط علیہما السلام کا قصہ مشہور ہے اور انھوں کا مقام ہے کہ اون کے میزان
 نے یہ غور کیا کہ پیغمبر کا امت میں داخل ہونا کیا معنی امت و دشمنی ہے امت دعوت اور امت

مخالفت قطعیات کی تا قبل میں مسطور ہو چکی تھیں کلام سابق سے ثابت ہوا کہ اونکے مدعی اس امت میں داخل ہیں اور استدلال آیت مذکورہ سے غلط ہوا اور حدیث مذکورہ کو علمائے فراہ سے منکر تسلیم کیا ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ اسکے کیا معنی ہیں کہ ایمان اس بندے کا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے اگر یہ مراد ہے کہ ایمان اس بندے کا قوت اور کیفیت میں ساتھ ایمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قدر مشابہ اور برابر ہے کہ مجازاً اسکو عین بولا جاتا ہے بطریق کائنات تو یہ بات سرسرا ہوا ہے اس واسطے کہ جب تک ایمان ابوبکر صدیق کے ایمان سے کم سمجھا تو ایمان حضرت رسالت سے برابر کم ہو اور اگر عین سے مراد عینیت حقیقی ہے اور مطلب یہ ہے کہ مجھ کو ملحدہ ایمان نہیں ہے بلکہ وہ ایمان کہ حضرت کی روح مقدس کی صفت ہے اور اسکو بعینہ میں اپنا سمجھتا ہوں اور سوا اسکے دوسرا ایمان اپنے نفس میں نہیں کہتا ہوں تو یہ بات نہایت غلط ہے لہذا یہ کہ جب تمہارا نفس اور جسم حضرت کے نفس مقدس اور جسم طہر سے جدا اور متمایز ہے تو مثل در اوصاف اور شخصیات کے وصف ایمان بھی تمہارا علم ہو چاہیے ورنہ حضرت کا ایمان تمہارے کیا کام آویگا اگر ایسی کام آتا تو کوئی ایمان نانا اولیٰ حضرت کا ایمان سکے واسطے کفایت کرتا ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ بعزت کرہ انبیا علیہم السلام فرماتا ہے تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْئَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی وہ ایک جماعت تھے گزر گئے اُنکا ہے جو کیا گئے اور تمہارا ہے جو تم کیا اور تم سے پوچھ نہیں اُنکے کام کی اور اگر یہ مراد ہے کہ ایمان حضرت کا منتقل ہو کر بعینہ میں آگیا تو یہ بات عقلاً اور نقلاً باطل ہے اس واسطے کہ ایمان ایک عرض نفسانی ہے اور عرض کا منتقل ہونا ایک محل سے دوسرے محل کو باتفاق عقلائے عالم کے باطل ہے اور بطور فرض محال اگر منتقل ہو جاتا مقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے استغفر اللہ العظیم حالانکہ تمام اہل ملت اسلامیہ قائل ہیں کہ روح مقدس جیسا کہ حیات میں یا علی صفات و کمالات بشریہ موصوف تھی اب سبلی و نصیب صفتا سے بلکہ یونانیو ما زیادہ اوس سے موصوف ہے چہ جائے ایمان کی کہ اصل اور مبداء تمام کمالات کا ہے اور اگر کہیں کہ وہ ایمان مع اوس روح کے انہیں ملول کیا تو پوچھا جاتا ہے کہ تمہاری روح بھی تم میں ہے یا نہیں اگر یہ تو تم دو لے ہوے اور یہ بھی باطل ہے حکم اس آیت کریمہ کے کہ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرُحُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفٍ اَکَلَا یہ یعنی اللہ تعالیٰ نے نہیں بنائے کسی مرد کے دو دل اوس کے لئے

اور اگر کہیں کہ ہم میں دوسری روح نہیں ہو بلکہ وہی روح تقدس ہمارے بدن کی بھی روح ہے اور ہم اور
 حضرت رسالت دو قالب یکجان ہیں تو یہ تنازع ہوا کہ جسکو ہنود جنم بدلنا کہتے ہیں اور اسکو اہل اسلام
 باطل جانتے ہیں بلکہ حکما بھی اسکو محال کہتے ہیں جیسا کہ ایک دمی میں دو نفس ہونا محال جانتے ہیں
 جیسا کہ صدرائے غیرہ میں مبرہین ہے اور اگر ایمان بعضی مومن کے ہو یعنی جن چیزوں پر پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ایمان لائے اور انہیں چیزوں پر یقینا بندے کو ایمان ہو تو اس عرصے سے تمکو کچھ
 فضیلت ابو بکر صدیق پر بلکہ عوام مومنین پر یہی حاصل نہیں ہوتی اسواسطے کہ سب مسلمان انہیں
 چیزوں پر ایمان لائے ہیں جن پر حضرات انبیاء ایمان لائے ہیں قال اللہ تعالیٰ اٰمَنَ الرَّسُوْلُ
 بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلُّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ
 لَا نَفَرٌ مِنْ اَحَدٍ مِنْهُمْ لَئِنْ اَنۡزَلَ سَمًا مِّنۡ سَمٰوٰتٍ مَّوَدَّةَ بَيْنِهِمْ يَآئِيُوْا بِهَا مَعَ الرُّسُلِ
 جانتے ہیں اور ایمان لائے مومنوں سب ایمان لائے اسد پر اور فرشتوں پر اس کے
 اور کتابوں پر اس کے اور رسولوں پر اس کے کہ ہم نہیں فرق جانتے ہیں کسی ایک میں اس کے
 رسولوں سے اور دوسری جگہ فرمایا قَوْلُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنۡزِلَ اِلَيْنَا وَمَا اُنۡزِلَ اِلَى
 اٰوٰیہِمْ وَاٰسَمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ وَمَا اُوْتِیَ مُوْسٰی وَعِیْسٰی
 وَمَا اُوْتِیَ الشَّیْطٰنُ مِنْۢ بَیۡنَہُمْ لَا نَفَرٌ مِنْۢ بَیۡنِ اَحَدٍ مِنْہُمْ وَخُنَّ لَهُ مُسْلِمُوْنَ
 فَاَنۡ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنُکُمْ بِہٖ فَقَدْ اٰهَتَدُوْا الْاٰیۃَ یَعْنِی کہ تم اسی مسلمانوں کہ ایمان لا
 ہم اسد پر اور اس پر کہ اتنا گویا طرف ہمارے اور اس پر کہ اتنا گویا طرف ابراہیم اور اسمعیل اور
 اسحق اور یعقوب اور اولاد یعقوب کے اور اس حکام پر کہ اے موسیٰ اور عیسیٰ اور اے سب
 پیغمبروں کو ان کے رب کی طرف سے ہم فرق نہیں جانتے ہیں کسی ایک میں ان سب سے
 اور ہم اوسیکے فرمان بردار ہیں پس اگر ایمان لاوین اہل کتاب جس طرح پر کہ تم ایمان لائے ہو
 پس مقرر راہ پاؤ گئے اتنی غرض کہ یہ کلام ان کے مدعی کا کسی جہ پر خالی خطا سے نہیں ہے
 پس جب کہ ایسے مطالب عالیہ ایمانیہ میں پاک خطا سے نہوے مدعی معصوم کمان سے ہو
 وہو المقصود قولہ اور دلائل شرعیہ سے اسکی یہ بھی ایک دلیل ہے جو مرقاہ شرح مشکوٰۃ میں
 باب شرائط القدرین مذکور ہے کہ جیسا خاتم انبیاء قائم مقام کل انبیاء کے ہیں خاتم اولیاء

قائم مقام اولیاء کے ہیں انتہی جواب باب پنجم میں نہایت سے احادیث صحیحہ صریحہ اس مقدمے
 میں گذرین کہ ابوبکر صدیق بعد انبیاء علیہ السلام کے تمام خلق سے افضل ہیں اس قول صاحب
 مرقاۃ کا اس کے مقابلہ میں مستدلان کا نہیں رکھتا ہے اور اگر کلام صاحب مرقاۃ کا تفسیر سنو ایک
 کالوجی میں السامی ہو تو تمہارے مذہب کی بالکل زنج کنی ہو جائے گی کیونکہ غرض صاحب مرقاۃ کی
 اس کلام سے مراد تمہارے مقصود کے مخالف ہے اب یہاں ترجمہ تمام عبارت مرقاۃ کا کہ
 متعلق اس مقام سے ہے لکھا جاتا ہے کہ عقلاے انصاف پسند پر حقیقت حال کامل باوے
 مولانا علی قاری صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ اختلاف ہے اس امر میں کہ محمدی اولاد امام حسن سے
 ہیں یا اولاد امام حسین سے اور ممکن ہے کہ دونوں طرف سے نسب لکھتے ہوں اور ظاہر نیز ہے کہ جواب
 باپ سے حسنی ہو ورنہ اور جانبان سے حسینی تپاس کرنے کے اور یہ احوال حضرت اسماعیل و اسحق
 صاحبزادوں حضرت ابراہیم علیہم السلام کے کہ جب کہ سب نبیانی اسرائیل کے اولاد اسحق علیہ السلام
 ہیں ہوئے اولاد اسماعیل علیہ السلام میں فقط ایک ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر قائم مقام
 سکے اور خاتم الانبیاء ہو کر نعم البدل ہوئے ایسی چونکہ اکثر ائمہ اور کابر امت اولاد حسین رضی اللہ
 عنہ میں ہوئے مناسب ہو کہ حسن رضی اللہ عنہ کا اس طرح پر جبر نقصان کیا جاوے کہ انکو ایک دلے
 ایسا دیا جاوے کہ خاتم اولیا اور قائم مقام سائر اصفا کے ہووے انتہی آب غور کا مقام ہے کہ محمد
 جو چوری تو اس کے لوگوں کے نزدیک حسینی ہیں اگر وہ خاتم اولیا ہووے تو امام حسین کی اولاد میں
 اور بھی لامال افزائش ہو گئی اور امین امام حسن کا جبر نقصان کیا ہو بلکہ انکی اولاد کو تو سر حرمان ہوا
 علاوہ یہ کہ لفظ اولیا کا اگرچہ بعض لغوی صحابہ کرام اور انبیاء و مسلمین بلکہ ملائکہ مقربین اور کردیہ میں
 کو بھی شامل ہے لیکن عرف میں حبیب و لیا بولتے ہیں تو مراد اونسے وہی اولیا ہووے نہیں کہ سوا
 انبیاء اور ملائکہ اور صحابہ بلکہ ایہ اہل بیت کے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ مختصر بحجۃ الاسلام
 میں اسکی تصریح بھی کی ہے جیسا کہ لفظ دابہ کا کہ اصل میں شامل ہے ہر چیز جائدار کو کہ چلتے ہیں
 زمین پر لیکن اہل عرف نے اسکو خاص کیا چار یا یوں پر پھر دوبارہ خاص کیا گھوڑوں پر اب
 اگر کوئی دابہ ملے تو اس کے بولے تو اس سے فقط معنی عرفی سمجھیں گے اور انسان غیرہ
 نہ سمجھیں گے اور وہی صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ ابوبکر صدیق افضل ہیں بعد انبیاء کے تمام

اولیاس امت اور اہم سابقہ سے چنانچہ باب پنجم میں مل میں حدیث دوم سید کہول اہل الخبیۃ کے گزر چکا اور وہی صاحب کلمات تھوڑے ہمدی اور اونکے گروہ کو نہایت بڑائی سے یاد کرتے ہیں چنانچہ اس کتاب میں بعد دو ورق کے لکھتے ہیں کہ بلاوہ ہندوستان میں ایک گروہ ظاہر ہوا ہے کہ وہ ہمدی بولتے ہیں وہیں کچھ یا ضنین علی اور کشوف سفلی ہیں اور جہالات ظاہر ہیں بخلاف وہی جہالت ایک ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ جو ظاہر ہو کر مر گئے اور مد فون ہو سکے بعضے بلا ذرا سان میں ہی ہمدی موعود تھے اور اب ونکے سوا کوئی ہمدی جو میں ناوے گا اور وہی گمراہیوں میں سے ایک بات ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو شخص اس عقیدے پر نہوے وہ کافر ہے اور ہمارے شیخ عارف باعدولی شیخ علی متقی نے ایک سالہ ہما موعلامات ہمدی میں سبیل سیوطی سے منتخب کر کے تالیف کیا اور اس وقت جو چاروں مذہب کے علما مکہ معظمہ میں موجود تھے ان سے اس باب میں فتویٰ پوچھا سب نے فتویٰ دیا کہ جو شخص کہ حکومت اور قدرت رکھتا ہو اوپر اسکو واجب ہے کہ اونکو قتل کرے تمام ہوئی عبارت مرقاۃ کی اور اس طرح ملاے موصوف اپنے ایک سالہ احوال ہمدی میں بھی یہ قوم کی تفصیل و تکفیر کرتے ہیں اور طرہ یہ ہے کہ جو معنی اور مقام خاتم الاولیا کا یعنی مساوات اور اہل علوم انبیاء و اہل کوعیسیٰ میان ہمدی موافق اپنی فہم ناقص کے قصوصن الحکم سے سمجھ کر اپنے شیخ جو پور کے حق میں جہالت میں چنانچہ آئندہ آویگا اسکو ملاے موصوف اس سالے میں کفر صریح ٹھہرتے ہیں اور تحقیق اس امر کی کہ خاتم الاولیا اصطلاح حادث ہے اور ان اہل اصطلاح کے نزدیک مراد اس سے ہمدی نہیں ہیں مطلب و م میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ قولہ سوال یہ خلاف ہے حکم قطعی کا جو اجماع سے ثابت ہے کہ اہل فضل بعد انبیاء علیہم السلام کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں جواب نور الانوار وغیرہ میں کتب حوالے سے مذکور ہے کہ حکم اجماع کا قطعی ہو نیکیور کوئی شرط یہ ہے کہ تمامی امت کہیں کہ اجماع کیا ہے اس حکم پر اور متفق ہوئی تمام امت اس حکم پر اگر اس حکم میں ایک شخص بھی اختلاف کیا تو وہ حکم قطعی نہیں ہوتا ہے اور اختلاف اس ایک کا مانند اختلاف اکثر کے ہے جائز ہے کہ مواہب میں ایک کی طرف ہو و باقی تمام خطا پر مودین اور اگر کسی نے اختلاف نہیں کیا و لیکن بعضے ساکت رہیں تو اسکو اجماع سکوتی کہتے ہیں اس میں خلاف ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ یہ اجماع ظنی ہے نزدیک ونکے انتہی آتب ظاہر ہے کہ اس حکم میں ایذا و تفضیل وغیرہ کا اختلاف قییم سے چلا آتا ہے اور اسطر محکا اجماع اس حکم تفصیل میں

ممنوع غیر ممنوع پر تمام ہوئی عبارت رسالہ مذکورہ ملی جواب بیان جو تفسیر نور الانوار دیکھ کر یہ تقریر
 طوائفی بنائی تمہارے مقصود کے واسطے ہرگز مفید نہیں ہے بلکہ مضری اور ہمارے مقصود کے واسطے
 منعیہ اور موافق ہے شرح اوسکی یوں ہے کہ تمام امت کا متفق ہونا ہر اجماع میں شرط نہیں ہے اور اس
 کہ اجماع دو قسم ہے ایک وسیلہ پر اجماع کہ ان کا حسین اجتماع اور رسے کی حاجت نہیں ہے بلکہ
 ہر خاص عام اوسکو سمجھ سکتا ہے جیسا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ ہر روز پانچ نمازین فرض ہیں اور رمضان
 کے روزے فرض ہیں کہ اگرچہ یہ چیزیں نص قطعی سے ثابت ہیں لیکن اجماع بھی اس پر منعقد ہوا یہی
 چیزوں کے اجماع میں البتہ تمام عام و خاص امت کا متفق ہونا شرط ہے اور مسئلہ تفضیل ابوبکر صدیق
 رضی اللہ عنہ اس قسم کا نہیں ہے دوسری قسم یہ ہے کہ ایسی بات پر اجماع کہ ان کا حسین رسے اور اجتہاد کی
 حاجت ہے جیسا کہ احکام نکاح اور طلاق اور بیع وغیرہ کے ہمیں عوام امت کا لانعام ہیں اور ان کا متفق
 ہونا کچھ ضرور نہیں ہے فقط مجتہد لوگ ایک ملت کے خواہ عصر صحابہ کرام کے ہوں یا کسی اور عصر کے
 ہوں جبکہ اس بات پر متفق ہو گئے اجماع قطعی ہو گیا اور اس اجماع میں جو علماء کہ مرتبہ اجتہاد کو
 نہیں پہنچے ہیں مثل عوام الناس کے لیے اعتبار ہیں جیسا کہ فقط متکلم ہوا فقط مفسر یا محدث ہو
 کہ طریق اجتہاد اور قیاس سے سمجھ کر کتا ہو یہ خلاصہ ہے توضیح اور دائرہ تحقیق الجہامی اور مسلم الثبوت کا
 اور مسئلہ تفضیل کا اسی قسم سے ہے کہ پہچاننا اس بات کا کہ کون افضل البشر ہے بعد انبیاء علیہم السلام کے
 مجتہدوں کا کام ہے کہ اول منیٰ فضلیت کے پہچاننا بعد اوسکے احادیث اور آیات کہ ہر ایک کے تئیں
 وارد ہیں اسکو جمع کر کے نہایت خوض اور تنقیح کے بعد ایک شخص پر حکم فضلیت کا کرنا پس ایسے نازک
 مقدمے میں عوام امت کو کیا دخل بجز تقلید کے اور اس اجماع میں تمام امت کا متفق ہونا جو تینے
 شرط ٹھہرایا نہایت خطا ہے یہ اجماع صحابہ کرام کے عصر میں منعقد ہوا کہ اوسے بڑھ کر اس مقدمے کا
 پہچاننا دوسرے کو قسم محالات عادیہ سے ہے پس صحابہ میں جو لوگ تہ اجتہاد کا رکھتے تھے اور ان کا اتفاق
 کافی ہے اگر ثابت ہو جاوے اور یہ جو تینے اپنی تقریر کا اثر نکالا کہ ایسے فرد تفضیلہ کا خلاف ندیم سے
 چلا آتا ہے تو اجماع ممنوع ہے تمہارے مطلب کو کہ ثابت کرنا فضلیت سید محمد جو پوری کا ہر کمال
 مضری بیان اوسکا یہ ہے کہ قرن اول میں کثیر القرون ہر جمہور صحابہ نے اجماع کیا کہ بعد انبیاء علیہم السلام
 کے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل اس امت کے ہیں مگر حضرت سلمان اور ابو ذر اور مقداد

بیان تمام اجماع کا اور اصل جماعتنا فضلیت شیخ جو پوری کا سبب جماع کہ سبب جماع کو کرام کے کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما افضل ہیں تمام امت سے

اور جناب و صاحبزادہ ابو سعید خدری اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہم کے اتفاق اس بات پر لیا کہ علی
 افضل امت ہیں پس تمام صحابہ مجتہدین ان کے تحقیقا اور مقلدین تقلید اس قول پر متفق ہوئے
 اور اسکو اجماع مرکب کہتے ہیں اور اس اجماع کے بعد نیا قول نکالنا باطل ہوتا ہے چنانچہ توضیح میں
 لکھا ہے کہ جب صحابہ دو قول پر مختلف ہوئے اجماع ہو گیا اس بات پر کہ قول تیسرا باطل ہے بعضے کہتے
 ہیں کہ یہ اجماع مرکب فقط صحابہ کے ساتھ مختص ہوا لیے کہ اصلاً جائز نہیں ہو کہ ان کے حق میں گنا
 جمل کا کیا جاوے اور بعضے کہتے ہیں کہ صحابہ کے بعد والے بھی اگر ایسا اختلاوت کریں تو بھی اجماع
 مرکب ہو جاتا ہے اور نوالا نوار اور دائر شرح منار میں بھی ایسی لکھا ہے اور مسلم الثبوت میں لکھا ہے کہ اگر
 قول ثالث رافع اور نقیض ہو اور دو قولوں کے تو ممنوع ہے اب یہاں سے ثابت ہوا کہ جب صحابہ
 کرام کا اجماع مرکب کہ ابو بکر صدیق افضل امت ہیں یا علی رضی اللہ عنہ کے تیسرے قول اقراعی سے
 کہ بلکہ سید محمد چنوری افضل ہیں سب سے اوٹھ جاتا ہے تو یہ قول تیسرا خارج اجماع ہوا پس باطل ہوا موافق
 قاعدہ اصولیہ کے بلکہ موافق عقیدہ مدویہ کے منکر اجماع صحابہ کا کافر ہو چنانچہ سید میران جی بن
 سلام مدنی نے اپنے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ منکر نص قرآن اور منکر حدیث متواتر نبی اور منکر احکام
 مدنی اور منکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ و ائیت کافری قولہ شاید کہ اسی سبب سے علامہ نقیض
 رحمہ اللہ شرح عقائد فی میں بحث اس مسئلے کی لکھی ہے کہ پائی گئے دلیلین جانشین کی تسمیہ
 اور نہیں یہ مسئلہ متعلق اعمال سے تاکہ ہوئے توقع اس میں غلط کسی اور اگر یہ حکم اجماع
 قطعی سے ثابت ہوتا تو علامہ رحمہ اللہ ایسا ہرگز نہ کہنے کیونکہ توقع تردد حکم قطعی میں سر نہ چلا
 و خطائے فاحش ہے اور بحیرہ تعلق اس مطلق عبارت کا مخصوص طرف ترتیب یا ترتیب میں نہیں
 رضی اللہ عنہما کے کلمہ بلا سبب ہے جواب تکوین سے کیا کام کہ شیر شاہ کی داڑھی بڑی سیل شہ
 کی اگر فضیلت عثمان اور علی مرین لائل متعارض ہو وین یا فضیلت ابو بکر و علی مرین لائل متعارض ہو وین
 بہر حال صحابہ کرام سوائے فضیلت ابو بکر یا علی کے تیسرے کی فضیلت نہیں منستے ہیں اور اسی پر
 اجماع مرکب ہوا اب موافق قاعدہ اصول کے کہ اوپر مذکور ہوا یہ ایجاد فقیر کہ مدعی جو چوڑی ہے
 افضل ہیں باطل ہوئی ورنہ صحابہ کا اجماع کہ ان میں سے ایک نے افضل تکم امت پر جانتے تھے
 خطا ٹھہر گیا اور یہ محال ہے کہ امت حضرت کی خصوصاً صحابہ کرام خطا پر اتفاق کریں اسوئے کے

مجمع التعلیقات علی حدیث متواتر المعنی جیسا کہ مسلم الثبوت میں لکھا ہے اور اسکی
 شرح میں بحر العلوم نے محقق کیا ہے قولہ اور قطع نظر اسکے علماء اکابر اس حکم کو مطلق نہیں
 رکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل تو جیسے کہ میں جیسا کہ شاہ عبدالغفر زید دہلوی بزعم سورۃ اللیل ایک مرتبہ لکھتا ہے
 الا تفتحی فی تفسیر میں لکھے ہیں کہ اہل سنت و جماعت حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت بزرگی
 سب امت پر بعد انبیاء علیہم السلام کے ہی آیت سے بخلاف ہیں اور یہی آیت اسکی دلیل ہے اور بعد تقریر
 دلیل اور سوال و جواب اہل خلاف کے لکھے ہیں کہ بعض اہل سنت و جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا
 کہ فرماتے تھے کہ یہ خاص اہل لوگوں کی نسبت ہے جو زندہ ہیں اب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آخر عمر میں جو یہی
 خلافت کا زمانہ ہے اس کے مصداق ہو سکتے ہیں اور بعد قدرے تفصیل اس مضمون کے لکھتے ہیں
 معلوم ہوا کہ اتقی ایکو کہتے ہیں جو اپنی آخر عمر میں کہ وہی علموں کے اعتبار کا وقت ہے اپنے زمانے
 کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل ہووے اور تقویٰ میں زیادہ انتہی جواب یہ جو تفسیر کیا
 کہ علماء اکابر اس حکم یعنی افضلیت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مطلق نہیں لکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل کی ہے
 جیسا کہ شاہ عبدالغفر زید دہلوی الخ کے کیا معنی ہیں اگر یہ مراد ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کا افضل و اتقی ہونا
 نسبت انبیاء علیہم السلام کے مطلق نہیں سمجھے ہیں بلکہ بولتے ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے
 افضل و اتقی ہیں پھر انبیاء علیہم السلام کے تو مسلم ہو اور یہی اعتقاد ہمارا ہے اور اس شخص سے
 تمہارے مطلب کو کچھ پرہیز نہیں ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ سولے انبیاء علیہم السلام کے کسی اور شخص کی
 نسبت بھی مثل مدی وغیرہ کے مطلق نہیں لکھے ہیں تو سر اسرار علماء اکابر کے متصو کو خلاف ہو
 بلکہ اہل پر ایک بہتان ہے اور دیکھا کہ یہ اعتقاد یا کسی کلام میں مراد نہیں ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ فقط اپنے
 ہم عصروں سے افضل ہیں اور اپنے بعد یا قبل اہل ان سے کہ سولے انبیاء علیہم السلام کے
 میں افضل نہیں ہیں یہ تخصیص اتقی میں انصاف سے فقط نسبت انبیاء علیہم السلام کے کی ہے اور یہ
 اوسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ **وَسَيَجْعَلُهَا آلَ اتَقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى وَمَا كَانَ**
عِندَكَ مِنْ شَيْءٍ مُّجْتَرِئٍ یعنی اور بچا دیا جاویگا اوس آگ سے وہ شخص کہ اوروں سے بڑھ کر
 پرہیزگار ہو جو کہ دینار و مال اپنا بدلے یا کھ کر نیکو اور نہیں ہے کسی کا اور پھر احسان کہ جب کا بلا دیا جاوے
 اہم رازی نے تفسیر میں فرمایا کہ تمام اہل سنت اور شیعہ کا اجماع ہے اس بات پر کہ افضل مطلق

تفسیر ہر امر رازی کی تفسیر کے جیسا کہ لکھا ہے اور اسکی شرح میں بحر العلوم نے محقق کیا ہے

فہرست
غیر رسول اللہ کے یا ابوبکر میں یا علی میں اور یہ آیت اولیٰ دو میں سے ایک کے حق میں ہو اور ہم کہتے
ہیں کہ ممکن نہیں کہ یہ آیت علی رضی اللہ عنہ پر محمول ہو ورنہ اس لیے کہ اس اتقی کی صفت میں فرمایا
کہ نہیں ہو اور سپر کسی کا احسان قابل بلا دینے کے اور چونکہ علی رضی اللہ عنہ پر حضرت رسالت پناہ کا
حق ذیوی تھا کہ حضرت نے ان کو یونیکے والد سے لیکر پرورش فرمایا تھا یہ صفت ان پر صادق نہیں
ہو سکتی اس واسطے کہ حقوق ذیوی قابل بلا دینے کے ہوتے ہیں البتہ ابوبکر صدیق پر حضرت کا احسان
ذیوی نہ تھا بلکہ یہ ہمیشہ حضرت پر اپنا مال و متاع تنہا کرتے رہے چنانچہ حضرت نے فرمایا کہ مال کسی
مسلمان نے مجھ کو استفادہ نفع نہ کیا جس قدر کہ مال ابوبکر نے ہاں احسان ہدایت اور راہنمائی ابوبکر صدیق
پر تھا مگر یہ احسان قابل بدلے کے نہیں ہو جیسا کہ قرآن شریف میں ہے مَا اسْتَكْبَرْتُمْ عَلٰی
مَنْ اَحْبَبْتُمْ نَفْسٍ مِّنْ نَّفْسٍ مَّا لَكُمْ اُولٰٓئِكَ مِّنْكُمْ اَحْسَنُ اُولٰٓئِكَ سَوَاءٌ لَّكُمْ اَعْتَدَ اللّٰهُ
لِاُولٰٓئِكَ مِزَانًا یَوْمَئِذٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ اور وہی اتقی ہیں اور چونکہ دوسری آیت میں آیا ہے اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ
اَللّٰهِ اَتْقٰی یعنی افضل تم میں اللہ تعالیٰ کے پاس اتقی تمہارا ہی معلوم ہوا کہ ابوبکر صدیق افضل امت میں
انتہی مگر یہ شبہ رہا کہ یہاں اتقی مطلق ہو اگر ابوبکر صدیق اور وہی اتقی ہیں حضرت رسالت مآب
کیونکہ اتقی ہو ویگے سو اس شخص کو شاہ عبدالغفر زید رحمۃ اللہ علیہ نے فرقہ فضیلیہ کی طرف سے وارد کر کے
دو طور سے دفع کیا ایک کہ بیان کلام سائر الناس میں ہی پیغمبروں میں اس لیے کہ شریعت سے معلوم
ہے کہ انبیاء علیہم السلام منزلت میں سب سے ممتاز ہیں ان کو سائر الناس پر اور سائر الناس کو ان پر
قیاس نہ کیا جائے پس یہ موجب عون شرع کے مقام بیان فضیلت میں اس قسم کے الفاظ مخصوص
باعت ہوئے ہیں اور تخصیص عینی تخصیص ذکر سے قوی تر ہو جیسا کہ کوئی کہے کہ گیسوں کی
روٹی بہتر ہو دوسری روٹیوں سے ہرگز نہ سمجھنے کے باوجودام کی روٹی سے بھی بہتر ہو اس لیے کہ
معروف نہیں ہے اور بحث ایسے مقام میں لے آئے اور غلے سے ہوتا ہے نہ نواک اور پیسے سے اور
دوسرے طور دفع مشبہ مذکور کا یوں بیان کیا کہ بعض بزرگوں اہل سنت سے سنا گیا کہ اتقی اس جا
اپنے معنی عموم پر ہی یعنی ابوبکر اتقی ہیں سب سے لیکن نسبت ان کو گونہ کی تعید حیات میں ہو ورنہ
پس ابوبکر صدیق پر یہ کلام آخر عمر میں کہ حضرت رسالت کی رحلت ہو چکی تھی صادق آیا اللہ تعالیٰ کا
تمام مقام ہے کہ غرض اس تاویل سے یہی ہے کہ انبیاء اور حضرت خاتم انبیاء پر فضیلت لازم نہ آوے نہ کہ

کہ بعد زمانہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جو لوگ پیدا ہوئے ان پر بھی فضیلت مراد نہیں ہے اس واسطے
 کہ یہ بات تو مقررات اہل سنت سے ہے کہ جب کہ ابوبکر صدیق اپنی آخر عمر میں سائر موجودین سے
 کہ عمر و عثمان علی و حسن حسین رضی اللہ عنہم ان میں افضل و افضل و افضلی تھے اور یہ لوگ تمام
 متاخرین امت سے افضل ہیں اور معلوم ہو کہ افضل سے افضل افضل ہوتا ہے لامحالہ ابوبکر صدیق
 تمام امت موجود اور غیر موجود سے افضل ہوئے ایسے ظاہر و باہر مقام کو طویل و جابر کے اپنے
 مقصود پر کہ کسی گھون اور پچھلون کے حاشیہ خیال میں بھی نگذرتا ہو گا جانا انسانیت ہٹ دھرمی ہے
 قولہ اور معلوم کیجئے کہ موضوعات میں علی بن عاق کے کہ نام اس کا تنزیہ الشرع فیہ لمر فوعہ ہے کتاب
 الفتن میں ابن عساکر کی کتاب سے کہ نام اس کا کامل ہے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول
 ہے کہ ہو گا آخر زمانے میں خلیفہ ایسا کہ نہیں افضل ہے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو اور سند میں اسکی
 ذکر یا وقار و تشیع اس کا مؤمل بن عبد الرحمن ضعیف ہیں صحیح کیا گیا ہے یعنی غرض کیا گیا ہے کہ یہ دونوں
 بری ہیں اس ضعف سے کیونکہ ان کی یہ حدیث سند صحیح سے لایا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ ضعیف
 میں ابن سیرین سے جواب کہاں سے ثابت ہوا کہ بری ہیں ضعف سے حالانکہ آئیم اس فن کی
 تصریح کرتے ہیں کہ مؤمل بن عبد الرحمن ضعیف ہے چنانچہ تقریب غیر و کتب سائر الرجال میں موجود ہے
 بلکہ یہ بات ابن عساکر کی عبارت سے بھی نہیں منہوم ہوتی ہے ورنہ اس عبارت میں تقریب تمام نمود
 اس واسطے کہ ابن عساکر کی عبارت یہ حدیث یکون فی آخر الزمان خلیفۃ لا یفضل
 علیہ ابوبکر ولا عمر حل من حدیث ابی ہریرۃ وفیہ ذکر یا الوقار و شیفہ مؤمل
 بن عبد الرحمن ضعیف تعقب بانہما بیان منہ فقد ورد بسند صحیحاً أخرجه
 ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن سیرین قولہ اب خور کیا چاہیے کہ ضعف ابن ابی شیبہ
 میں بروایت صحیح آئے سے کیونکہ معلوم ہوا کہ مؤمل مذکور ضعف سے بری ہے کیا راوی ضعیف
 کبھی کوئی حدیث صحیح نہیں بولتا ہے کہ اگر کبھی ایک حدیث بھی اسکی دوسرے کی روایت سے صحت کو
 پہنچ جاتی ہے تو یہ کلمہ منتقض ہو کر وہ راوی ضعیف سے بری ہو جاتا ہے و حل هذا لا عجب
 بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان دونوں شاگرد و استاد کے ضعف ہونے سے شبہ ہوتا تھا کہ حدیث
 بالکل نے اصل ہووے اور ابتدا و سہو انھیں سے سرزد ہوئی ہوئے سو کہا کہ یہ دونوں بری ہیں

مختصر ابن سیرین کا کہ اگر ابوبکر و عمر اس سے افضل ہیں

اس بات سے واسطے کہ ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح اسکو روایت کیا ہو اور جہاں چاہیے کہ اس کو یہ ہے
 اگرچہ عبارت موجب ہو گئی لیکن حدیث کا مصنف نے نہوا اس لیے کہ ابن ابی شیبہ نے جو روایت کیا ہو وہ
 قول ابن سیرین پر موقوف ہو اور حدیث مذکورہ صدر میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر نہیں موقوف تھا
 چونکہ یہ قول ابن سیرین کا ہو اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت کرنا ثابت نہوا اس واسطے کہ راوی
 اوسکا مؤمل بن عبد الرحمن صاحب حدیث ضعیف ہے اور یہاں مصنف نے اس کے نام سے ہی حکم کرنے
 دیا نہ ہی کہ کیا کہ اپنی بات بنانے کے واسطے ابن عراق کی عبارت کے ترجمے میں اس قدر لکھا کہ
 لایا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ مصنف میں ابن سیرین سے ہے تاکہ دیکھنے والے سمجھیں کہ یہ وہی
 حدیث ابو ہریرہ کی ہے کہ بیان بواسطہ ابن سیرین کے بسند صحیح روایت کی گئی اور یہ نکلا کہ ابن ابی شیبہ جو
 لایا ہے وہ قول ابن سیرین کا ہے نہ ابو ہریرہ یا حضرت رسالت کا جیسا کہ عبارت ابن عراق سے ظاہر ہے
 کہ عن ابن سیرین قولہ اور اگر یہ عبارت سمجھ میں نہ آئی تھی تو کیا کتاب برہان بھی نہ لکھی تھی کہ اوسمیں
 یہ قول مع تمام سند کے مصنف ابن ابی شیبہ سے منقول ہے کہ حدیثنا ابوسلمہ عن عوف
 عن محمد بن سیرین قال یكون فی هذه الامة خليفة لا یفضل علیہ
 ابوبکر وعمر وعلی هذه اول قامة کسوت فی الاسلام یہ ایک غمبہ ہر آدمی عادتاً
 چنانچہ ابواب سابقہ میں معلوم ہو چکا کہ اُنکے پیشواؤں نے کس قدر آیات و احادیث و عبارات
 کتب منقول عنہا میں تحریفات کی ہیں اور نے اصل اور موضوع حدیثیں اپنے موافق لاکر قطعاً
 سمجھے ہیں اور احادیث صحیحہ اور اجماع قطعی کو کہ اپنے مخالف پامائیں پشت ڈال دیا ہے قولہ اور واسطے
 اسکے طریق دوسرا بھی ہے لایا ہے اسکو نعیم بن حماد کتاب فتن میں انتہی جواب تمہاری تقریر سے
 معلوم ہوتا ہے کہ تم سب طرق حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے واسطے سمجھتے جلتے ہو حالانکہ ایسا
 نہیں ہے بلکہ یہ دوسرا طریق بھی واسطے قول ابوبکر محمد بن سیرین کے ہے کہ نعیم بن حماد نے دوسری
 سند سے اوس قول مذکور روایت کیا چنانچہ کتاب برہان میں لکھا ہے کہ اخرج نعیم بن حماد
 عن حمزة عن محمد بن سیرین انه ذکر فتنة تكون فقال اذا كان فاجلسوا فی بیوتکم
 حتی تسمعوا علی الناس نجس من ابی بکر وعمر الخ قولہ اور شیخ علی متقی رالہ برہان کے
 بارہمین باب میں لایا ہے اس ابن شیبہ کی روایت اور ذکر کیا ہے اسکا صحت کو اور صاحب حدیث

یہ بیان ہے حدیث ابن سیرین کے

صاحب حدیث ابن سیرین

ساتویں باب میں لکھے ہیں کہ روایت ہے عوف بن منبہ سے کہ کسی حدیث کہتے ہیں ہم نے ہو گا کہ
 است میں خلیفہ نہیں فضیلت ہے اوپر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی لایا یہ اس روایت کو امام ابو بکر اپنی
 رحمت اللہ علیہ اپنی سن میں جواب بن ابی شیبہ کی روایت اوپر مذکور ہو چکی اس میں عوف بن محمد بن
 سیرین سے روایت کرتے ہیں اس معلوم ہوا کہ قول عوف کا مرجع بھی محمد بن سیرین ہیں اب ظاہر ہو گا کہ
 مسیح طرق کا مدار محمد بن سیرین کے قول پر ٹھہرا اور معلوم ہوا کہ یہ بات فقط قول محمد بن سیرین کا ہے اب انصاف
 کیا جائیے کہ اجماع جمہور صحابہ کرام کا اوپر فضیلت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اور اجماع مرکب تمام صحابہ
 کا کہ مبطل ہے اس قول ثالث کا جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا اور احادیث صحیحہ کہ صحاح ستہ وغیرہ مکتب معتبر
 حدیث میں باسانید معتبرہ مذکور ہیں کہ دال ہیں اوپر فضیلت شیخین کے کہ باب پنجم میں مذکور ہو چکے ہیں
 اور آگے بھی دین گئے اور علی رضی سے تواتر قطعی کچھ اور اتنی راوی کی روایت سے مروی ہو
 کہ افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں یہ سب ایک طرف ٹھہر
 اور ایک قول محمد بن سیرین تابعی کا ایک طرف ٹھہرا جسکو ذرا بھی فہم و شعور اور دین میں ہو گا وہ
 بلا تاویل جانے گا کہ قوت کس طرف ہے اور قابل استدلال کون ہے اور اس قول کو اس جماع و احادیث کے
 سامنے کیا رتبہ ہے اس واسطے امت نے اس قول کو آج تک قبول کیا بلکہ جس وقت محمد بن سیرین نے
 یہ بات کہی اس وقت اونکے حاضرین مجلس نے کمال استعجاب و ہچکا کہ کیا ابو بکر اور عمر سے افضل ہو گا
 اور مگر یہ ہے کہ محققین ممدویہ کہتے ہیں کہ ابن سیرین کے ممدوی دوسرے ہیں ممدی متنازع فیہ ہیں
 ہیں چنانچہ کنز الدلائل میں شہاب الدین ممدوی نے لکھا ہے نزدیک ابن سیرین ممدی از غیر بنی فاطمہ
 مقررست چنانچہ ذکر کردہ امام احمد بن محمد بن عبد اللہ بن علی بن یحییٰ نے کتاب خود کو نام او اتنا زائیر بن
 بعد ذکر حدیث بخاری عن ابی ہریرۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقول الساعۃ
 حتی یخرج رجل من قحطان یسوق الناس بعصاة قال القحطان ابو الیمین قال المقد
 اختلاف فیہ فقال ابن سیرین القحطانی رجل صالح و هو الذی یصلی خلف عیسی
 و هو المہادی ولما ابن سیرین ذکر کردہ المہادی من ہذہ الامۃ یؤمن عیسیٰ بن مریم
 بلا قید از بنی فاطمہ اتنی جس اب ممدویوں کا قول ابن سیرین سے تفضیل ممدی فاطمی کی ثابت کرنا
 مراد ابن سیرین کو یہ نہ کرنا ہے اور یہ سب ایک طرف رکھو خود تمہارے ممدی کے قول سے کہ جسکو

ابن سیرین کے قول کو ممدوی میں لکھا ہے شیخ ابو نعیم الاذہری

معلوم جلتے ہوئے وہاں کھلتا ہے کہ ابوبکر صدیق کا افضل ہونا لوح محفوظ کی کھیر ہو اس واسطے کہ ابوبکر صدیق
 ہوا کہ تمہارے مہدی نے کہا ہے کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد
 قلم تر کیا ہے اور شیخ نے فتوحات مبین فرمایا ہے کہ امت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کوئی شخص
 سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابوبکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو اب اگر تمہارے نزدیک مہدی
 افضل ہیں ابوبکر صدیق سے تو یہ کشف اول کا خطا ہے فاحش ہوا اور معصیت میں بیٹہ لگا اور جنت و
 تمہارے اصول کے موافق غارت ہو گئی پس تمہاری بر خور داری اور سعادت مہدی اسمین تھی
 کہ اپنے بزرگ کو بھٹلائے اور محمد بن سیرین کے قول کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر معمول کرنے
 کہ لفظ خلیفہ کا اوپر بھی صادق ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہر قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 والہ وسلم واللہ لینزل ابن مریم حکما عادلا فلیکسرن الصلیب ولیقتلن
 الحنزیہ ولیضعن الحزینۃ الحدیث یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وامد کہ اوپر نیچے
 عیسیٰ ابن مریم اس حال میں کہ حاکم عادل ہو گئے پس توڑ دیں گے صلیب کو اور قتل کریں گے حنزیہ کو اور اناؤں کو
 جزیر یعنی زمیون کو جزیر لیکر ان کے دین پر چھوڑ دینا موقوف کریں گے بلکہ یا قتل یا اسلام کا حکم فرماؤں گے
 اور مہدی کے ایک سالہ عہد میں دیکھنے میں آیا کہ خلیفہ چھ مہینے خلفائے راشدین اور مہدی
 اور عیسیٰ مگر مہدی اور عیسیٰ جامع ہیں خلافت اور امامت کو بخلاف خلفائے راشدین کے کہ
 فقط خلافت رکھتے تھے اور امام وہ ہے کہ سب نجات امت ہو جیسا کہ حدیث میں ہے کہ کیف
 تہلک امة انا فی اولہا و عیسیٰ فی الخروا والمہدی من اہل بیتی فی وسطہا
 بلکہ ابن عدی کی حدیث جو سنئے شرف میں نقل کی وہ حضرت عیسیٰ سے نہایت بہت
 رکھتی ہے نہ مہدی سے اس لیے کہ وہ مہین ہے کہ ہوگا آخر زمانے میں ایسا خلیفہ اور ظاہر ہے کہ آخر زمانے میں خلا
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہوگی اور مہدی کی خلافت اونسے پہلے ہوگی کہ اس پر لفظ وسط کا صادق ہے
 جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے کہ کیف تہلک امة انا و اولہا و المہدی و وسطہا و المسیح
 الخروا یعنی کیونکہ ہلاک ہوگی امت کہ میں اول اسکا ہوں اور مہدی وسط اسکے و عیسیٰ
 آخر اسکے اور قبل اسکے ایک حدیث بروایت ابو نعیم مذکور ہے کہ اسمین یہ الفاظ ہیں خیر ہذا الامة
 اولہا و آخرہا و اولہا فہم رسول اللہ و آخرہا فہم عیسیٰ بن مریم یعنی بہترین اس امت کے

اول والے اور آخر والے ہیں اول والوں میں رسول اللہ ہیں اور آخر والوں میں عیسیٰ بیٹے مریم کے ہیں
 پس ممدو کو لائق تھا کہ قول محمد بن سیرین کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کرتے کہ خلاف اجماع
 ممدو جہودی کا اور اجماع کہ کجائے نہوتا اور احادیث صحیحہ کی بھی مخالفت لازم آئی اور شیخ علی الدین بن عینی کا کلام بھی اس کے
 مخالف نہوتا اور ان کے واسطے سب سے بڑی یہ بات تھی کہ ممدو کی شناخت اجماعی ان عربی میں سے ہے
 نکلتے مگر انھوں نے ممدو کی افضلیت پر ان کی ممدویت کو خدا کر دیا اور مصداق اس کلام کے ہوئے
 شہر کے بر سر شاخ بن می برید جہ خداوندستان نیکہ کر دودید جہ بگفتا کہ این مرد بد میکند نہان
 کہ بنفس خود میکند جہ اور حیرت کا مقام ہو کہ ممدو یہ حمل مطلق کا مقید پر حرام جانتے ہیں تاکہ جس
 میں کہ کچھ حال ممدو لکنا نہ ہو اور تغیر ممدو کی بلطف امیر و خلیفہ وغیرہ کی گئی ہو وہاں جاے
 گریز باقی رہی اور امیر و خلیفہ مطلق کا حمل ممدو پر نہ کیا جاے یہاں اپنے اوس قرار داد و اصول کے
 خلاف خلیفہ مطلق کو ممدو پر کہ سطح حمل کرتے ہیں قولہ اور بعضے تاویل و توجیہ کیے ہیں ان دایتوں
 میں اس طرح سے کہ حضرت ممدو کے وقت میں فتنے اور حادثے زیادہ ہیں اور فتنوں سے جو
 خلافت میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ہوئے یہ فضیلت اور زیادتی باعتبار حادثوں کے
 ہو نہ باعتبار ثواب کے کیونکہ صحیح حدیثیں اور اجماع اس بات پر ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما
 افضل الخلق ہیں بعد انبیاء علیہم السلام کے جو اب شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب
 برہان میں فرمایا کہ ڈالف کتاب عرف و روی نے کہا کہ حبیب کہ حدیث بل اجر خمسین
 مسئلہ میں تاویل کی گئی ہو ویسی لفظ ابن سیرین میں بھی تاویل کرنا مناسب ہے اس واسطے کہ زمانہ ممدو میں
 فتنے نہایت سخت ہو دینگے اور تمام نصاریٰ اوپر هجوم کرینگے اور وہاں محاصرہ کر لیا چو نکہ ان سب کو
 اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھ سے دفع کر اویگا اس سبب سے ان کو اسل مرغا میں مفصل ہو ہو کر
 و عمر رضی اللہ عنہما پر اس بات میں کہ ان کا ثواب یاد ہو اور مرتبہ خدا کے پاس شیخین سے بلند تر
 رکھتے ہوں اس واسطے کہ احادیث صحیحہ اور اجماع اس پر ہے کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیاء اور رسولین کے
 انتہی تاویل کرنا اور اس قول ابن سیرین کو ساتھ دوسرے اور شرعیہ صحیحہ کے تطبیق اور توفیق دینا
 محض تبرع اور رعایت قائل کی ہو نہ وجوب قاعد علم اصول حدیث اور فقہ کے یہاں تاویل کی
 کچھ ضرورت نہ تھی بلکہ نہ دینا تھا کہ یہ قول ساقط الاعتبار ہے اس واسطے کہ کتب اصول میں مبرہن ہے

بنا تہا عنہ عن النکاح و زواجہ و احوالہ و ما یشاء

کہ درمیان قوی و ضعیف کے تعارض نہیں ہوتا ہے اور جب قول ضعیف قوی کے مخالف ہوتا ہے سنا
ہو جاتا ہے یہی واسطے حدیث مشہور متواتر کی معارض نہیں ہو سکتی اور خبر واحدہ شہو کی معارض
نہیں ہوتی البتہ جب و خبرین برابر مرتبہ کے متعارض نظر آتی ہیں تو دیان اگر ممکن ہوتا ہے تو اول تو
تطبیق کر کے دونوں پر عمل کرتے ہیں اور اگر تطبیق نہیں ہو سکتی ہے مگر تاریخ معلوم ہوتی ہے تو اول
کو منسوخ اور متاخر کو مانع جانتے ہیں اور اگر تاریخ معلوم نہ ہو تو کسی جسے ایک کو ترجیح دیکر دوسری
عمل کرتے ہیں اور اگر ترجیح نہ بن سکے تو توقف کرتے ہیں اور حکم دونوں کا سا قہ ہو جاتا ہے کہ اذا
تعارضتا قضا تاکہ ترجیح بلا مرجح نہ لازم آوے یہ خلاصہ ہی مسلم الثبوت اور شرح بحر العلوم اور
شرح سخیۃ الفکر اور نور الانوار اور تحقیق الحسامی وغیرہ کا اظہار ہے کہ بیان قول ابن سیرین کا اگر کچھ
صحیح مروی ہو و سہروردی و اجماع اور قول صحابہ کرام اور حدیث سید الانام علیہ السلام کے کیا رہے
رکھتا ہے کہ معارض منافع کملاوے بلکہ قول صحابی بھی مقابل حدیث صحیح کے ترک کیا جاتا ہے
البتہ جب کوئی حدیث کسی مقدمے میں مانع نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہوتا ہے دوسرے کے
واسطے مگر ابن تفسیل کہ جو قول صحابی کا کہ صحابہ میں مشہور ہوا اور انھوں نے اوپر سرکوت
کیا تو اسکی تقلید واجب ہے اسلیئے کہ وہ اجماع سکوتی ہوا اور اگر دوسرے صحابہ نے اوسمیں خلاف
کیا تو تقلید واجب نہیں ہے بلکہ جس صحابی کا قول مجتہد کی رے کے مطابق ہو اوپر عمل کرے اب
باقی رہا وہ قول کہ اوسمیں اختلاف اور اتفاق اور محاکمانہت نہوا خواہ وہ قول قابل اجتہاد ہو یا نہ
امام شافعی کے نزدیک و سکی تقلید ضرور نہیں ہے اور ابو سعید پر دعویٰ کے نزدیک ضرور
اور کرخ کے نزدیک غیر اجتہادی میں ضرور ہے جیسا کہ توضیح میں ہے اور قول ایسے تابعی کا کہ صحابہ کرام
اونکے فتوے کو اپنے قول پر ترجیح دیتے تھے یا تسلیم کر لیتے تھے جیسا کہ قاضی شریع اور
مسروق بعضوں کے نزدیک مانند قول صحابی کے ہے اور اگر اود کا فتویٰ صحابہ کے وقت میں پخلا
ہو تو وہ مانند دوسرے مجتہدوں کے ہیں کہ تقلید واجب نہیں ہے اور صاحب مسلم الثبوت اور بحر العلوم
نے اس تفرقہ کو رد کیا اور کہا کہ سیرطرح کا تابعی ہو او سکی تقلید واجب نہیں ہے اور دلائل اہل
تفرقہ کا جواب یا اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں تابعی کی تقلید نہیں کرتا ہوں اسلیئے کہ وہ بھی
تھے اور ہم بھی مرد ہیں یہ سب چون چر او سو وقت ہے کہ اوس مقدمے میں کوئی حدیث ضعیف

یا قوی موجود ہو چہ ہمارے اس بات کے کراجماع اور احادیث صحیحہ جو تھوڑے قول محمد پرین
 تابعی کا سبب ترجیح دیا جاوے نعوذ باللہ من سوء الفہم قولہ اب سمجھے جیسا کہ تاویل ان وایتوں پر
 بعض سے ہر ویسائی یہ اجماع میں جو گذرایاں اوسکا شاہ عبدالغزیز دہلوی کی تفسیر سے جواب
 مقدمہ اولی کا جواب اوپر گذر چکا کہ ان وایتوں میں اگر تاویل مکرین تو بھی سبب مخالفت قوی کے
 اصلاً قابل استدلال نہیں ہیں کہ تم اپنے ممدی کی افضلیت میں اوپر شمسک ہو اور مقدمہ ثانیہ
 بہتان محض ہے شاہ عبدالغزیز رحمۃ اللہ علیہ نے ہرگز اس مقام میں اجماع کا ذکر کیا ناو اسکے تاویل کا
 حرف زبان قلم پر لائے فقط اسبقدر لکھا ہے کہ اہل سنت و جماعت نے لفظ اتقی سے کہ آیت
 سیجذہا الا اتقی میں ہی تسک کیا ہے اوپر افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد پیغمبر و سکے
 تمام امت پر بعد اسکے تقریر تسک کی بیان کر کے واسطے حللہ کر کے پیغمبر و سکے و تاویل میں کہیں
 کہ وہ جیسا کہ ہکو مضرنہیں ہیں تھو کچھ مفید نہیں ہیں چنانچہ مفصلاً مذکور ہو چکا بیان اجماع کا
 کیا ذکر تھا اور اوسکی تاویل کجا ابو بکر صدیق کی فضیلت پر دلائل متنوعہ میں آیات دلیل علیہ ہیں
 اور احادیث صحیحہ دلیل جدا گانہ ہیں اور اجماع دلیل برہم ہے البتہ تم نے اس اجماع میں اختلاف فرقہ تفضیلیہ
 جرح کی تھی سو اوسکا جواب بطور تسلیم کے بغرض قطع نزاع کے اجماع مرکب سے بخوبی یا گیا
 اور اگر یہ غرض نہوتی تو ہو سکتا تھا کہ کہا جاتا جیسا کہ علمائے اہل سنت نے کہا ہے کہ تمام صحابہ نے اوپر
 افضلیت ابو بکر صدیق کے اجماع کیا ہے پس افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطعی ہے چنانچہ مذہب
 شیخ ابوالحسن اشعری کا اور مفاد کلام امام مالک کا یہی ہے اور حکایت اس اجماع صحابہ اجماع
 کی امام شافعی وغیرہ اکابر ایسے کی ہے اور بعض صحابہ سے جو تفضیل جناب مرتضوی کی منقول ہے
 یا مراد اوس سے فضل جزوی ہے باعتبار سبقت اسلام یا قرب حضرت خیر الانام کے یا مراد تفضیل
 باقی امت پر ہے سولے شیعہ کے اور اگر بالفرض مراد فضل کلی ہے شیعہ میں پر یعنی کثرت ثواب و عظمت
 نفع اسلام اور ترس تقوی اور قرب حضرت ذوالجلال کہ سبب اسکے تفضیل شیعہ کی ظنی ہو جاوے
 جیسا کہ ابو بکر باقلانی اور امام الحرمین کی مرضی ہے تو بھی اجماع مرکب کہ مبطل افضلیت ممدی کا ہے
 موجود ہے اور ہر صورت میں ممد و یونکا دعوی ناہود ہے شعر شاد م کہ از زقیان و امن کشان
 گذشتی نہ گوشت خاک ماہم بر باد رفتہ باشد بتقیہ یہ خیال کیا چاہیے کہ جسکے نزدیک